Al-Fikr Al-Siasi Al-Islami
EISSN: 2783-2015

One Society and Multiple Ethnicities: A Study of the Efforts of the Prophet Muhammad (PBUH) and Imam Husayn (A.S.) to Eliminate Racial Discrimination*

Ibrahim Khalid Lutf al-Jawdi
Academic Researcher in Islamic Studies, Sana'a, Yemen.
alsnanyjwd41@gmail.com

Abstract

Throughout human history, ethnic differentiation has existed, and one of its consequences has been the emergence of abhorrent racism among societies. This racism ultimately led to numerous crimes, most of which were committed against minority groups. Therefore, the Prophet Muhammad (PBUH) and Imam Husayn (A.S.) sought to eliminate such racial discrimination through their actions, leaving behind significant and lasting impacts. Accordingly, the objectives of this study are:

- To identify Islam's approach to combating racism and to examine the Qur'anic concepts aimed at rejecting racial discrimination.
- To explore the Prophet Muhammad's (PBUH) methodology in combating racism, considering that Islam is a universal message intended for all human societies.

* al-Jawdi, E. Kh L. (2025). One Society and Multiple Ethnicities: A Study of the Efforts of the Prophet Muhammad (PBUH) and Imam Husayn (A.S.) to Eliminate Racial Discrimination. *Al-Fikr al-Siasi al-Islami*, *5*(1), pp. 195-227. https://doi.org/10.22081/ipt.2026.74764.1068

▣ **Article Type:** Research; **Publisher:** Islamic Sciences and Culture Academy, Qom, Iran
▣ **Received:** 2024/06/11 ● **Revised:** 2024/08/04 ● **Accepted:** 2024/09/05 ● **Available Online:** 2025/03/30

© 2025
authors retain the copyright and full publishing rights

- To clarify the Prophet's (PBUH) relationship with non-Arabs and with the socially disadvantaged classes.
- To explain the values of the Husayni movement, in which individuals participated independently of tribal affiliations, thereby demonstrating its inherently humanistic character.
- To identify the nature of the relationship between Imam Husayn (A.S.) and his non-Arab supporters.

The main research question is:

How did the Prophet Muhammad (PBUH) and Imam Husayn (A.S.) succeed in eliminating racism through a series of important measures that served as safeguards against all forms of racial discrimination?

This study employs several methodologies. First, the inferential method was used to present evidence from Qur'anic concepts that reject racism. Historical information and events were then analyzed through the analytical method, leading to specific conclusions. The study relies on numerous sources, particularly historical works such as *Tarikh al-Tabari*, *Nafas al-Mahmum*, and *Siyar A'lam al-Nubala'*. It also draws upon hadith collections from which narrations condemning racism were extracted, including *Tuhaf al-'Uqul* and *Sunan al-Nasa'i*, among others. Furthermore, modern studies addressing topics related to this research were consulted. Qur'anic exegeses were also utilized to understand the verses cited in the study. In addition, the descriptive method was employed without intervening in the determination of variables; thus, the topic or event was presented and its outcome subsequently examined.

Findings

An Introductory Perspective on Racism

This study examines aspects of the history of racism and the formation of civilizations and ethnic groups. Over time, civilizations came to represent not a homeland but rather a particular ethnicity. Thus, Roman civilization belonged exclusively to the Romans, and Sasanian civilization exclusively to the Persians, and so forth. Elements considered foreign were excluded from each civilization. One reason

for this may be that civilizations became symbols of identity for their founders and descendants. For example, if the founder of a civilization originated from Athens, ethnic affiliation with that city became its defining characteristic, while all others were marginalized. Likewise, non-white individuals might perceive physical defects in white individuals, and similar patterns can be observed in all forms of racial prejudice.

The Islamic Call to Combat Racism

This study explores Islam's call to combat racism through Qur'anic verses, since the Noble Qur'an serves as the primary foundation and criterion of this message.

The Prophet Muhammad's (PBUH) Methods of Combating Racism

This section examines the Prophet's efforts to dismantle racial barriers through a series of stages that ultimately led to the complete abolition of the concept of racism, which only re-emerged due to the actions of later tyrannical individuals.

The Prophet's (PBUH) strategy for eliminating racism consisted of several interconnected approaches, including preaching, prophetic teachings, and practical actions. Through these efforts, he succeeded in transforming even the tribal and prejudiced elements of Quraysh and integrating them into a broader human community. Consequently, the Islamic community became the nucleus and representative of society itself. Social hierarchies were abolished during his era, and no individual held superiority over another except through faith and piety.

The discussion in this section focuses on three major themes: "the identity of Husayn's supporters," "the identity of Husayn's enemies," and "Husayn's conduct toward his supporters." The ultimate aim is to understand the Karbala uprising from the perspective of social justice and the effort to break racial barriers, which constitutes the central concern of this study. Karbala is a universal human message rich in lessons, insights, and values. It would be unjust, however, to view Karbala solely through the narrow lens of historical narration.

Research Conclusions

The study concludes that forms of racism have varied from one society to another, with each community establishing its own criteria for discrimination. The Prophet Muhammad (PBUH) was able to eliminate racism by emphasizing that Islam is a universal religion not confined by geography. Accordingly, participation in the Islamic community was open to all without exception—men and women, Arabs and non-Arabs, free persons and slaves alike.

The Prophet also employed various methods, including criticism of racist attitudes and the establishment of alternative values, such as making Islam and faith the true standards of social distinction and advancement. He further adopted practical measures, such as encouraging marriages between Arab women and non-Arab men to eliminate ethnic distinctions. Additionally, he praised and drew close to non-Arab companions because of their faith and devotion.

The Noble Qur'an played a major role in combating racism through verses that directly addressed the issue, such as: "Indeed, the most honorable of you in the sight of Allah is the most righteous of you" (Qur'an 49:13), along with many other verses. Thus, divine revelation itself served as a powerful instrument in opposing racism.

Since the criterion for determining an individual's status in Islam is the level of their faith, Imam Husayn (A.S.) also contributed to the eradication of racism by accepting non-Arabs into his camp and by maintaining close emotional bonds with them. The small group present at Karbala on the Day of Ashura demonstrated that claims of Arab superiority were illusory and that pride in lineage could not determine the fate of Imam Husayn (A.S.), despite his possessing the noblest lineage of all. Moreover, the presence of non-Arab participants at Karbala highlights the profound and universal nature of the cause for which he stood.

Keywords

Prophet Muhammad (PBUH), Imam Husayn (A.S.), Racism, Arabs, Non-Arabs, Islamic Society, Husseini Uprising, Ashura Uprising.

الفكر السياسي الإسلامي
EISSN: ٢٧٨٢ - ٢٠١٥

مجتمع واحد وأعراق متعددة:
قراءة في سعي النبي ﷺ والإمام الحسين عليه السلام لإنهاء التمايز العرقي*

إبراهيم خالد لطف الجودي
باحث أكاديمي في الدراسات الإسلامية، صنعاء، اليمن.
alsnanyjwd41@gmail.com

الملخّص

قد تسبب ظاهرة «العنصرية» في حدوث العديد من الجرائم البشعة وإراقة الدماء البرية طوال التاريخ البشري. في حين أن مكافحة العنصرية مفهوم حديث، فإن القادة الحقيقيين للإسلام - النبي محمد ﷺ وأهل بيته الطاهرين - واجهوها قبل ١٤٠٠ عام. تسعى هذه الدراسة إلى تقديم الواقع العملي الذي خاصة رسول الله ﷺ وحفيده الإمام الحسين عليه السلام محاولين بذلك أن يقوما بخلق مجتمع واحد خالي من العصبية التي تفرق بين إنسانية الإنسان وتضع طبقات معينة له ثم توضح هذه الدراسة الواقع الإنساني ما قبل الإسلام وأن العنصرية خليقة بشرية أوجدها البشر لأنفسهم ثم أتى الإسلام محارباً لها بكافة السبل. فأهداف هذه الدراسة هي «التعرف على منهج الإسلام في مكافحة العنصرية، ودراسة المفردات القرآنية التي تهدف إلى إلقاء العنصرية» و«التعرف على منهج رسول الله ﷺ في مكافحة العنصرية، وباعتبار أن الإسلام دعوة عالمية

* الجودي، إبراهيم خالد لطف. (٢٠٢٥). مجتمع واحد وأعراق متعددة: قراءة في سعي النبي ﷺ والإمام الحسين عليه السلام لإنهاء التمايز العرقي. الفكر السياسي الإسلامي، ٥(١)، صص ١٩٥-٢٢٧.
https://doi.org/10.22081/ipt.2026.74764.1068

▣ نوع المقاله: بحثية؛ الناشر: المعهد العالي للعلوم والثقافة الإسلامية.
▣ تاريخ الإستلام: ٢٠٢٤/٠٦/١١ ● تاريخ المراجعة: ٢٠٢٤/٠٨/٠٤ ● تاريخ القبول: ٢٠٢٤/٠٩/٠٥ ● تاريخ النشر: ٢٠٢٥/٠٣/٣٠

© 2025
authors retain the copyright and full publishing rights

لكل المجتمعات البشرية» و«توضيح قيم النهضة الحسينية التي شارك فيها الأفراد دون وجود مجتمع القبيلة، ولذا فهي طبيعة الحال إنسانية المنهج».

من خلال هذه الدراسة نجيب عن أسئلة؛ منها: «كيف كانت أشكال العنصرية في الزمن الغابر أي ما قبل الإسلام؟» و«كيف استطاع رسول اللهﷺ القضاء على العنصرية متخذاً عدة خطوات مهمة هي صمام أمان لهذا الطريق ومن خلالها يتم القضاء على كافة أشكال العنصرية؟» و«كيف استطاعت ثورة كربلاء أن تكون إنسانية تخاطب الوجدان الإنساني لا العقل العربي والمسلم؟». استخدمنا في هذه الدراسة العديد من المناهج، منها الاستدلال بحيث قدمنا أدلة على إلغاء العنصرية في المفردات القرآنية، ثم قمنا من خلال الاعتماد على معلومات وأحداث تاريخية قمنا بتحليلها ثم بعد ذلك خرجنا إلى نتيجة معينة، وكذلك باعتمادنا على الوصف دون أن نتدخل في تحديد المتغيرات، وبالتالي طرحنا الموضوع أو الحدث ثم كيف انتهى.

وقد توصلنا في هذه الدراسة إلى العديد من النتائج، منها:

استطاع رسول اللهﷺ أن ينهي العنصرية بالاعتماد على أن الإسلام دين عالمي لا تجده الجغرافيا ولذا فالمجال مفتوح للكل دون استثناء سواء رجال أم نساء عرب أم غير عرب، أحرار أم عبيد. كان للقرآن الكريم دور كبير في محاربة العنصرية فجعل المعيار لتحديد طبقة الفرد هو مستوى إيمانه: «إن أكرمكم عند الله أتقاكم».

ساهم الإمام الحسينعليه‌السلام في إلغاء العنصرية من خلال قبوله لغير العرب في ركبه كذلك علاقته العاطفية معهم، فإن القلة القليلة في كربلاء برهنت أن الواقع العربي واقع كاذب وأن التفاخر بالأنساب لن يغني في تحديد مصير الإمام الحسينعليه‌السلام وهو أشرف الناس نسباً بالإضافة إلى وجود عناصر غير عربية في كربلاء مما يدل على عمق القضية.

الكلمات المفتاحية

النبي محمدﷺ، الإمام الحسينعليه‌السلام، العنصرية، العرب، غير العرب، المجتمع الإسلامي، النهضة الحسينية، ثورة عاشوراء.

المقدمة

إن العنصرية موضع قد نال من البشرية ما نال، وقد تسبب في حدوث العديد من الجرائم البشعة التي تسببت في إراقة العديد من الدماء البرية لأسباب تافهة، وكان الإنسان يختار ما يكون. وفي هذا البحث نستعرض سعي النبي ﷺ والإمام الحسين عليه السلام في إنهاء التمايز العنصري، والذي قد أشغل الفكر البشري لأعوام كثيرة، وفي هذا البحث المختصر الذي يستعرض الأحداث التاريخية بتحليل بسيط قدمنا الجهود المبذولة المحمدية والحسينية.

أهمية الدراسة

تسعى هذه الدراسة إلى تقديم الواقع العملي الذي خاصة رسول الله ﷺ والإمام الحسين عليه السلام محاولين بذلك أن يقوموا بخلق مجتمع واحد خالي من العصبية التي تفرق بين إنسانية الإنسان وتضع طبقات معينة له ثم توضح هذه الدراسة الواقع الإنساني ما قبل الإسلام وأن العنصرية خليقة بشرية أوجدها البشر لأنفسهم ثم أتى الإسلام محارباً لها بكافة السبل.

أهداف الدراسة

١. التعرف على منهج الإسلام في مكافحة العنصرية، ودراسة المفردات القرآنية التي تهدف إلى إلقاء العنصرية.
٢. التعرف على منهج رسول الله ﷺ في مكافحة العنصرية، وباعتبار أن الإسلام دعوة عالمية لكل المجتمعات البشرية.
٣. بيان علاقة رسول الله ﷺ مع غير العرب أو الفئة الأدنى من المجتمع.
٤. توضيح قيم النهضة الحسينية التي شارك فيها الأفراد دون وجود مجتمع القبيلة، ولذا فهي طبيعة الحال إنسانية المنهج.

٥. التعرف على شكل العلاقة التي كانت بين الإمام الحسين عليه السلام وأنصاره من غير العرب.

مسألة الدراسة

إن العنصرية آفة قد انتشرت في المجتمعات البشرية ولم يتم وضع حد لها، وكانت مع مرور الزمن تتفاقم هذه المشكلة وتزداد سيطرة وطغيان، وقد أصيب المجتمع الإسلامي بها، ولم تنتهي بل عادت بعد أن دحرها رسول الله صلى الله عليه وآله وأهل البيت عليهم السلام. من خلال هذه المشكلة نضع الاسئلة الآتية:

١- كيف استطاع رسول الله صلى الله عليه وآله القضاء على العنصرية متخذاً عدة خطوات مهمة هي صمام أمان لهذا الطريق ومن خلالها يتم القضاء على كافة أشكال العنصرية؟

٢- كيف كانت أشكال العنصرية في الزمن الغابر أي ما قبل الإسلام؟

٣- ما المفردات القرآنية التي سعت إلى القضاء على العنصرية؟

٤- ما المعيار الإسلامي لتقييم الفرد وتحديد طبقته الإجتماعية؟

٥- كيف استطاعت ثورة كربلاء أن تكون إنسانية تخاطب الوجدان الإنساني لا العقل العربي والمسلم؟

حدود الدراسة

ناقشت الدراسة فترة زمنية محدودة تتمثل في العصر الأول الهجري ما بين السنة العاشرة والسنة الحادية والستين من هجرة الرسول الأعظم صلى الله عليه وآله.

منهج الدراسة

استخدمنا في هذه الدراسة العديد من المناهج، منها الاستدلال بحيث قدمنا

أدلة على إلغاء العنصرية في المفردات القرآنية، ثم قمنا من خلال الاعتماد على معلومات وأحداث تاريخية قمنا بتحليلها ثم بعد ذلك خرجنا إلى نتيجة معينة، وكذلك باعتمادنا على الوصف دون أن نتدخل في تحديد المتغيرات، وبالتالي طرحنا الموضوع أو الحدث ثم كيف انتهى.

وفي الأخير نسأل من الله سبحانه وتعالى أن يكتب لنا التوفيق لما يحب ويرضى.

١. المبحث الأول

١-١. مقدمة معرفية في العنصرية وانتشارها

إن الفلسفات والمبادئ الدينية حاولت تعريف الإنسان، والتعمق في ماهيته، ولكن اختلفت الرؤى من حيث طبيعة الناظر، والمحلل لبني الإنسان، ولكن السيئ في الأمر أن البشرية بكل نخبها وعلمائها وأفلاكها من أرباب السلطة والحكم والحكمة ساهمت في تغيير نظرة الإنسان للإنسان، وأصبح المعيار الذي يحدد مكانة الإنسان وأفضليته وسابقته في مجتمعه، ضيق الافق لايرقى إلى عظمة هذا الكون، وكأن الحياة صنعت لفئة من الناس، خصصت ولم تعمم، في حيث أن دنيا الله واسعة للجميع، لعل الأمر الذي نتحدث عنه قد تسبب في كثير من الكوارث وأصبح مادة جذرية في كل مفاصل الحياة، كأنه يحكم القلوب، حتى وإن تغيرت الأفعال.

إن موضوع العنصرية من المواضيع التي شغلت فكر البشرية وابطأت من خطاها إلى يومنا هذا، مازال الحدث القديم يتجدد، كأن التاريخ توقف، وما يتغير إلا صورة الحياة والأفكار هي الأفكار، اختلفت الاسماء، وتوحدت الأهداف، وتفشت في الناس كل ظاهرة مقيتة، والأغرب من ذلك أنها أصبحت فضيلة.

تشكلت الحضارات، وتشكلت معها الأجناس، واصبحت كل حضارة لا

تمثل الوطن بل تمثل العرق، فحضارة الرومان ليست إلا للروم، وحضارة الساسان ليست إلا للفرس، وقس على ذلك، وأستبعد من كل حضارة ما هو غريب منها. وقد يعود السبب في ذلك إلى أن الحضارة مثلت انتماء على أيدي أبنائها، فلو كان مؤسس حضارة ما، من أثينا، إذاً كانت العلامة الفارقة هي الانتماء العرقي لهذه المدينة، وكل ما عداه مستبعد. فمثلاً كان الصينيون يجدون في الرماد الأوروبيين قصوراً جسدياً (لوو، ٢٠١٥م، ص ٤٦)، وهذا يعكس اتجاه العنصرية إلى الالوان، وقد يرى غير الأبيض أن الابيض لديه عيب جسدي، وقد يصل إلى مرحلة أن يرى أن اللون تميز عن الآخر وقس على ذلك.

فالنظرة هنا، ليست ذات طابع حقيقي أو لها وعي طبيعي، هي فقط مجرد تصورات طابعها الأول هو الإنسان الذي أقرها وشرعها، وأستفاد منها على حساب أقوام أخرى، كالتضخيم والتخويف واضطهاد الأقلية. كما جرى ذلك في المجتمع الفارسي، حيث أن ملوك فارس الأكاسرة، كانوا يدعون أنه يجري في عروقهم دم إلهي، وكان الفرس ينظرون إليهم كآلهة (الندوي، بلا تا، ص ٤٢)، ولذا تجد أنهم انساقوا إليهم دون معارضة، ذلك أنهم قد رسموا في تصورهم تجسيد إلهي، فمن الغبي الذي سوف يخرج على الآلهة، ويحاول أن يصيبها بمكروه.

لقد أكسب الإنسان نفسه ضالة عظيمة وأحاطتها بشيء من القدسية والخرافات، ولعل السبب في ذلك، هو إلحاده عن مصدر قوة أعلى منه، فكفر الأكاسرة هو الذي أوصلهم لادعاء الالوهية أو إحاطة أنفسهم بالآلة، وقد يكون هناك أسباب كثيرة، لاسيما أن الإنسان يسعى في نفسه إلى الكمال، وهذا اما أخرج البشرية وأفكارها حتى الأديان عن مسار الصواب.

١-٢. العنصرية في المجتمعات البشرية

لقد استمر تيار العنصرية في الانتشار يأبى الأفول أو الانتهاء، لقد فنيت

الحضارات وقامت دول وسقطت، ومضت الآلاف من السنين ومازالت هذه الفكرة تعصر في العقل البشري الذي أبى أن يتخلص منها، بل لقد تخلص من نفسه في سبيل إبقائها ولو فكر في إنسانيته لما عاشت البشرية الكثيرة من المآسي، ولكن الأنانية طغت عليه، وضربت عليه السلاسل، وأضرمت في قلبه الحسد والكراهية لغير مجتمعه دونما أي مسببات، بل كان لديه إصدار الحكم العام أسهل من إصدار الحكم الخاص.

تجذرت العنصرية في تاريخ البشرية حتى أصبحت جزءً من حضاراته القائمة، ولا تجد حضارة ليس من مبادئها العنصرية حتى لو أخفت ذلك في ستارها، وفي هذا المطلب نماذج للعنصرية في تاريخ البشرية، والتي اتخذت منها شعاراً تتفاخر به على الملأ. فنجد أن النبلاء في الحضارة الفارسية كان يفصلهم عن الشعب حدود محكمة، وكان التميز يبدو جلياً في المركب واللبس والسكن والنساء (كريستنسن، بلا تا، ص ٣٠٢). فتجد حضارة كبيرة كالحضارة الفارسية أبت إلا أن تعمل علامة فارقة بين النبلاء وبقية الشعب على مستوى الاصعدة كلها، بحيث لا يبقى منحى من مناحي الحياة إلا وفيه اختلاف.

أما عن الهند فلم يعرف في تاريخ أمة من الأمم نظام طبقي أشد قسوة وأعظم فصلاً بين طبقة وطبقة، وأشد استهانة بشرف الإنسان من النظام الذي اعترفت به الهند دينياً ومدنياً (الندوي، بلا تا، ص ٥١). والأعظم من ذلك أنه تم تقسيم المجتمع إلى أربع طبقات:

١- البراهمة وهن رجال الدين.

٢- شترى، وهم رجال الحرب.

٣- ويش، رجال الزراعة والتجارة.

٤- شودر، رجال الخدمة. (الندوي، بلا تا، ص ٥١)

وأما مؤسس هذه الطبقية، والذي يدعى منو فهو يقول: إن القادر المطلق قد

خلق لمصلحة العالم البراهمة من فمه، وشترى من سواعده، وويش من فخذه، والشودر من أرجله[1]، ووزع لهم فرائض وواجبات لصلاح العالم[2]، فعلى البراهمة تعليم «ويد»[3]، أو تقديم النذور للآلهة وتعاطى الصدقات[4]، وعلى الشترى حراسة الناس والتصدق وتقديم النذور ودراسة «ويد» والعزوف عن الشهوات، وعلى ويش رعي السائمة والقيام بخدمتها وتلاوة «ويد» لشودر إلا خدمة هذه الطبقات الثلاث (الندوي، بلا تا، ص ٥١). هنا برزت العنصرية بوجهها الشنيع كنص ديني مقدس لا يجوز مخالفته أو الكفر به! فما أصعب من أن يعتقد الإنسان شيء يضطهده ويحط من قدرة ومكانته، وهو يرى أنه بذلك يتعبد.

وأما في الحضارة الصينية فقد أعطت ميزة لفئة النبلاء، وفصلت بين عرق النبلاء، وفصلت بين عرق النبلاء وعامة الشعب وأن النبالة تأتي بالوراثة وما عداها لا يستطيع أن يكون المرء نبيلاً (كريل، ١٩٧١م، ص ٤٦). إلا أنه وجدت حركات إصلاحية لهذه المفاهيم في الحضارة الصينية وكان أبن المصلحين هو الفيلسوف كونفوشيوس الذي كان يرى أن النبالة لا تكتسب إلا بالأخلاق كالعدل والرحمة، وأن المنبت أو وراثة الاجداد ليس لها اعتبار في ذلك (كريل، ١٩٧١م، ص ٤٦).

نجد أن الحضارات مستها يد العنصرية والتي لازالت قائمة إلى الآن، وحتى

١. نلاحظ بشكل جلي مدى استنقاص الفئة الرابعة بحيث أنها خلقت من الرِجل، وهذا كناية عن المنزلة السفلى أو الوضيعة لهذه الطبقة.

٢. تم تقسيم المجتمع إلى هذه الطبقات، بالتالي أصبح مصير الإنسان معروف بل محكوم عليه قبل أن يولد.

٣. الويد أو فيدا: كتاب مقدس لدى الهندوسية، وهو كتاب ضخم يقع في ٨٠٠ مجلد، وهو تراث لدى الآريين الهنود الذين ميزوا أنفسهم في نصوصه.

٤. نجد أن طبقة رجال الدين هي التي تخلق العنصرية لتحافظ على بقائها مدة اطول، خاصة في ظل اعتقادات خرافية كالحاصل في الديانة الهندوسية.

http://ipt.isca.ac.ir
Publisher: Islamic Sciences and Culture Academy

في المحاولات التي قامت بغرض إنها العنصرية تقف عاجزة في نهاية المطاف، وحتى إن أصبحت الشعارات تحمل عداء تجاه العنصرية، إلا أنها ساكتة في المجتمعات طالما لم تتغير النظرة من البداية. إن وجود العنصرية الأساسية كان لأغراض خبيثة لا تحمل أي قيمة، وإن كان لديها غطاء ديني كما في قانون منوشاستر الهندي، فلم يتم صياغة تلك النصوص إلا لأهداف معينة، وأما عن اندثارها المستبعد فهي تجد في كل زمن أنصار يقومون بها، ويدعمونها، لتعود وتتربع على العرش حتى زمننا الحاضر، لازالت العنصرية قائمة.

١-٣. العنصرية عند العرب

لم يكن المجتمع العربي مستثنى من هذه العنصرية بل كان جزءاً لا يتجزأ منها، وله رؤيته الخاصة به في ضمن أطر العنصرية التي كان يستخدمها كوسيلة في الحياة، وقد اشتهر العربي الجاهلي بحبه لنسبه وقبيلته ولم يقتصر الأمر عند ذلك، بل لقد كان يفتخر بقبيلته، ويهجوا القبائل الأخر منددا بنسبها.

إن العربي يحب المساواة ولكنها مساواة في حدود القبيلة، وهو مع حبه للمساواة كبير الاعتداد بقبيلته ثم بجنسه، يشعر في اعماق نفسه بأنه من دم ممتاز، لم يؤمن بعظمة الفرس والروم مع ماله ولهم من جدب وخصب وفقر وغنى وبداوة وحضارة، حتى إذا فتح بلادهم نظر إليهم نظرة السيد إلى المسود (علي، ١٤١٣هـ، ج١، ص٢٦٨).

وقد امتنع العربي عن تزويج ابنته بأعجمي لأنهم يتكرمون عن ذلك ويرون أن الأعاجم دونهم في المنزلة، وحتى وإن تزويج العربي بأعجمية فهم يعيبون عليه ذلك حتى إذا انجب منها اعتبروا الولد ذا أصل اعجمي وإن كان عربي فهو دون الأصيل في المرتبة (علي، ١٤١٣هـ، ج٤، ص٥٤٤).

١-٤. العنصرية في الأديان

لم تكن الأديان بمنأى عن هذه العنصرية بل لقد تجسدت فيها ودعمتها إلى أبعد الحدود، ولكن ما غير فيها لم يكن بيد إلهية بل بفعل بشري طبقي هدفة الحفاظ على مكانته وسلطته واقتصاده، إذ ليس هناك معنى للعنصرية في البشر والخلق واحد، وهذا امر غريب الطبع في أتباع الأديان.

١-٤-١. اليهودية

أن اليهود اشتهروا بعصيان الأنبياء ولهم تاريخ عريق في قتل الأنبياء. يقول الحاخام تام الفرنسي أن الزنا بغير اليهود ذكوراً كانوا أم إناثاً لا عقاب عليه لأن الأجانب من نسل الحيوانات (روهنج، ١٨٩٩م، ص ٧١). كذلك لا يوجد عقد لدى غير المرأة اليهودية لأن عقد النكاح عند الأجانب فاسد والمرأة منهم بهيمة ولليهود حق اغتصاب المرأة الغير يهودية (روهنج، ١٨٩٩م، ص ٧١). الأمر لم يقتصر على رجال الدين فقط بل لقد وصل الأمر إلى نصوصهم الدينية التي من المؤكد أنهم قاموا بتحريفها لكي تناسب مصالحهم ولذا تجد العديد من النصوص التي تدعي إلى العنصرية.

فهذا النص مثلاً الذي يحكي قصة إبراهيم: "استحلفك بالرب إله السماء وإله الأرض أن لا تأخذ زوجة لابني من بنات الكنعانيين الذين أنا ساكن بينهم" (الكتاب المقدس، سفر التكوين، ٢٤: ٢-٣). وهنا نوح يلعن ابنه: "فقال ملعون كنعان عبد العبيد يكون لا قوته" (الكتاب المقدس، سفر التكوين، ١: ٢٠-٢٧)، وفي نص آخر: "قد وكلتك هذا اليوم على الشعوب وعلى الممالك لتقلع وتهجر وتهتك وتنقض" (الكتاب المقدس، سفر إرميا، ١: ٩-١٠). وهناك الكثير من النصوص لديهم التي تدعي إلى العنصرية واستنقاص الآخر بشكل مبالغ فيه، مما يستدعي المرء عقله، ويعلم أن لمسة البشر على الأديان مازالت حاضرة بكل قوة، ومازالت تؤثر على النص الديني.

١-٤-٢. المسيحية

إن المسيحية كانت ديانة تدعو إلى المساواة، حيث أن عيسى عليه السلام رحب بالجميع، وأعطى جهد كبير على أن ينهي الطبقية التي كانت تقوم بها الدولة. إلا بعد وفاته وبعد تحريف منهجه عبر بولس، فقد وجد الأخير لون من التسامح وبخاصة مع الطبقة الحاكمة التي لم تجد في اتجاه بولس ما وجدته في اتجاه عيسى من عنصرية (شلبي، ١٩٩٨م، ص ١١٨). إلا أن الأمر لم يتوقف هنا بل لقد وصل إلى نصوصهم الدينية التي بدلت وحرفت على أساس أنها كانت تعاليم المسيح، وبهذا تحولت الديانة المسيحية من محاربة العنصرية إلى أكبر داعم لها.

ومن هذه النصوص رسالة لبولس إلى كنيسة أفسس وفيها تعاليم منه يقول في أحد نصوصها: "أيها العبيد أطيعوا أسيادكم في هذه الدنيا بخوف ورهبة وقلب نقي كما تطيعون المسيح" (الكتاب المقدس، سفر أفسس، ٦: ٥)، وهنا نجد أن هذا النص يعزز العنصرية والطبقية بدل أن يسعى لإنهائها. ومن كلامه أيضًا: "على جميع الذين تحت نير العبودية أن يحسبوا سادتهم أهلاً لكل احترام (الكتاب المقدس، سفر تيموثاوس الأول، ٦: ١)، ويقول: "ذكر المؤمنين أن يخضعوا للحكام وأصحاب السلطة ويطيعوهم ويكونوا مستعدين لكل عمل صالح" (الكتاب المقدس، سفر تيطس، ٣: ١).

٢. المبحث الثاني

٢-١. الدعوة الإسلامية لمكافحة العنصرية

إن دعوة الأنبياء كانت دائماً دعوة لجميع الناس، وجميع الفئات، وكانت دائماً ترحب بالجميع، ولم تكن لأي نبي نظرة تفرقة مهما كان، لأن النبي لم يكن يمثل نفسه بل يمثل الوحي الإلهي، وعالم غير العالم. وكانت دعوة النبي صلى الله عليه وآله تنهج نفس النهج، وتدعو الجميع إلى دين واحد، وعبادة إله واحد، والكل سواسية، وكان القرآن الكريم مليء بالآيات التي تدعو إلى ذلك. في هذا المبحث نعطي نماذج

من الآيات القرآنية التي تتضمن رسالة إلقاء العنصرية والتمايز الطبقي والاجتماعي، وأن الناس كلهم ينتمون لطبيعة واحدة ونسل واحد.

٢-٢. الوحدة الدينية والاجتماعية

سعى الإسلام إلى أن يلم شمل الناس بعد مضي كثير من الحروب مع بعضهم، كانت أسبابها لا ترقى إلى معنى الخصام فكيف بالحرب، وانطلق الإسلام في ذلك وهو الذي نشأ في بيئة قبلية مليئة بالصراعات والثارات. رأى الإسلام أن القوة لا تأتي بالعتاد العسكري بل بالوحدة ولم شمل الكلمة، وهذا مايجعل الضعفاء أقوياء. يقول عز وجل: «وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ» (آل عمران، ١٠٣).

فهذه الآية تدعو المجتمع إلى الوحدة ونبذ الصراع القائم في الأوساط، حيث أن هذه العداوة كانت كما يقول الشيخ البلاغي: في الجاهلية بحسب القبائل (البلاغي، ١٣٢٠هـ، ج٢، ص ١٢٢). فالعداوة التي نشأت لم تنشئ فرضياً لأسباب واقعية بل كانت ذا نزعة عصبية تميل بوجودها إلى القبيلة، وترى في القبيلة محل الحق.

الغريب في وضع العرب قبل الإسلام أنه كان وضع مضطرب، فالعربي كان يعرف الصح من الغلط، إلا أنه تجاه قبيلته، سيقف معها، ويحدد عداوته مع الآخرين وفق هذا الميزان، ولذا نجد الآية تصف حال المجتمع إثر هذه العصبية أنه كان على وشك السقوط في حفرة مليئة بالنيران. ويصف السيد الطباطبائي هذه الآية بأنها مبنيه على أصل التجربة (الطباطبائي، ١٤١٧هـ، ج٣، ص ٤٢٤)، أي أن العرب قد جربوا العداوة فيما بينهم ورأوا لظى الحرب التي كانت تشتعل فيما

بينهم، ولذا لا يستطيعون أن ينكروا مآسي تفرقهم، ولذا وصف وضعهم بأنه كان على شفا حفرة من النار، فهم يعملون طول السنة ليعرفوا ماجنوه من أعمالهم في ظل هذه الحروب.

كان المراد بالنار هي الحروب والنزاعات فالمقصود أن المجتمع الذي بني على تشتت القلوب واختلاف الأهواء لا محالة أن هذا المجتمع لا يسير إلى غاية واحدة، بل بأدلة شتى تختلف باختلاف الأهواء والميول الفردية، ويهددهم دائماً بالقتال والنزال، ويعدهم الفناء والزوال (الطباطبائي، ١٤١٧هـ، ج٣، ص ٤٢٥)[١].

٢-٣. أصل الخلقة

لقد شدنا الإسلام على أن نعود إلى أصل خلقتنا الواحدة، فليس هناك تمييز، الكل أتى من سلالة واحدة، وليس هناك جنس أفضل من جنس، وهذه الأمور هي من وضع الإنسان لا حقاً، الذي أراد أن يعمل طبقات تدعم القوي على الضعيف وبهذا يؤسس سلطنته الخاصة به. يقول تعالى: «يا أَيُّهَا النّاسُ إِنّا خَلَقْناكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْناكُمْ شُعُوبًا وَقَبائِلَ لِتَعارَفوا إِنّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللهِ أَتْقاكُمْ إِنّ اللهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ» (الحجرات، ١٣).

إن المجتمعات تكونت عبر سلالات مختلفة، ثم تمدنت وعملت لها العديد من الحضارات، وكل قوم ينتسبون إلى جد واحد، تكون فيما بينهم أواصر قرابة، ثم مع الزمن تباعدت، شيئاً فشيئاً حتى تكونت أمم مختلفة. اقتبس الشيخ محسن قرائتي من هذه الآية بعض التعاليم، تدعم ما هو في سياق موضوعنا على سبيل الاختصار:

أولاً: يجب أن نعرف الغاية التي من أجلها اختلفت الأشكال والصور

---

١. منقول بتصرف.

والألوان فيما بين الأقوام، ولما لا يكونون على هيئة واحدة مع اختلاف في الصور، الغرض من ذلك هو إنشاء مبدأ للتعارف والانتماء، بحيث أن كل إنسان يعرف موطنه، واسمه، وأسرته وانتمائه، وهذه هي النواة الأولى للقبيلة.

يقول الشيخ قرائتي: إن الذكورة والأنوثة أوالانتساب إلى هذه القبيلة أوتلك لا تبرر الافتخار على الآخرين، فذلك فعل الله وليس كسباً من الإنسان (قرائتي، ١٤٣٥هـ، ج٩، ص ١٨٧). الإنسان عندما يولد لا يختار هويته أو أهله أو مكانته أو طبقته فهذا الأمر ليس موكول له، ففي الأول يجب أن يراجع الإنسان وجوده، ويعلم أن مكانته إذا كان له مكانة مهمة، أنه لم يضع نفسه فيها. فاليهودي لا يختار أن يكون يهودياً والعربي كذلك، فالإنسان يولد هكذا في بيئة معينة لم يختارها هو، ولذا ليس له حق الافتخار إذا كان من قبيلة معينة، فليس العبد الأسود هو الذي اختار أن يكون عبداً أسود.

الأمر الثاني: أن الاختلاف بين الناس في الانتماء والشكل وما شابه من أشكال الاختلاف من الافعال الحكيمة لله تعالى والتي تهدف إلى غاية هي التعارف (قرائتي، ١٤٣٥هـ، ج٩، ص ١٨٧).

الأمر الثالث: لا يقر الإسلام والقرآن أي شكل من أشكال التميز والتفاوت بين الناس على أسس اقتصادية أو عرقية أو لغوية أو قبلية أو جنسية ومعيار التفاضل الوحيد هو التقوى (قرائتي، ١٤٣٥هـ، ج٩، ص ١٨٧).

وهذا المعيار أصبح ركيزة كل تقييم إذ لا ينبغي أن يتم التعامل مع الإنسان وفق انتمائه بل وفق تقواه، لهذا خير معيار.

الأمر الرابع والأخير: أن الرغبة في التمايز والتفاضل أمر فطري في الإنسان، ولم بلغ الإسلام هذا الأمر بل فتح له باباً هو التفاضل في التقوى (قرائتي، ١٤٣٥هـ، ج٩، ص ١٨٧).

إذا كان الإنسان ميدان تنافس وتفاخر او تميز فليجعل طريقه إلى التقوى، فهي

المميزة الحقيقية والأساس الحقيقي للفخر. إن الإسلام رفع مكانة الإنسان في حال كانت هي ما قبله لا مكانة لهذا العنصر، ولذا ستجد العديد من الهامات الإسلامية ممن أعزهم الإسلام بعزة، وذلك لأنهم اتقوا الله وآمنوا به، فمكانتهم لإيمانهم.

٢-٤. مفهوم الأخوة

لقد وضع الإسلام الروابط النسبية ورفع من الروابط الإيمانية فهو لم يجعل أخ النسب مثل أخ الإيمان، فأخ النسب له حقوق وعليه واجبات، إلا أن الأخ في الإيمان أرفع مكاناً وأسمى، ذلك أن الأخوة كان لها عنوان إلهي لا نسبي، فالإيمان هنا هو الأهم، والغرض من ذلك هو أن رؤية الإنسان لأخيه من ناحية تشاركه نفس الاهداف والقيم والاعتقادات يجعله يكسر الحواجز فيما بينهم، بل ويكون تقاربهم أكثر، ولذا فالعلاقة التي يريد أن يؤسسها الإسلام هي علاقة إيمانية، مبنية على مبدأ الأيمان، لا وفق القبيلة والنسب. عندما يتربى الإنسان على وفق الإيمان وأن روابطه القائمة تكون على أساس ذلك، تنتهي عنده العنصرية لأنه لم يعد يعتد بها في علاقاته بل اصبح الإيمان هو المحرك الأساسي له. ويؤكد ذلك في قوله تعالى: «إِنَّمَا الْمُؤْمِنونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمونَ» (الحجرات، ١٠)، فرسخ هذا المبدأ، وعمل على ترسيخه أكثر رسول الله ﷺ، وهو ما سنتعرف إليه في المبحث التالي.

الخلاصة تأتي في أن القرآن الكريم قد سعى إلى حواجز العنصرية، وحاول لملمة الناس على منهج واحد واعتقاد واحد.

٣. المبحث الثالث

٣-١. أوجه مكافحة العنصرية عند رسول الله ﷺ

لقد سعى رسول الله ﷺ إلى كسر حاجز العنصرية، وذلك عبر عدة مراحل إلى

أن وصل إلى مرحلة إلغاء مفهوم العنصرية بشكل كامل، وما عاد إلا بفعل العتاة من بعده. تمثلت خطة رسول اللهﷺ في كسر الاصنام إلى عدة أقسام كان يقوم بها، وهذه الاقسام هي الدعوة، الكلمات الرسالية، الاعمال. ومن خلال ما قام به رسول اللهﷺ استطاع أن يطوع حتى عناصر قريش العصبية، ويدمجها مع كافة المجتمعات، وبذلك أصبحت نواة الإسلام هي نواة المجتمع وهي التي تمثله وتعبر عنه، والتغت كل الطبقيات في عهدة ولم يكن للإنسان من فهر على غيره سوى بإيمانه وتقواه.

٣-١-١. مرحلة الدعوة

إن دعوة الإسلام كانت عالمية، ولم تقتصد فقط على قوم معينين بل جاءت رحمة للعالمية كما يصفها الله عزوجل في كتابه الكريم، ونجد أن رسول اللهﷺ رغم معرفته بعصبية قومه إلا أنه لم يتردد في دعوة الجميع. ونجد أنه يقبل إسلام مولاه زيد بن حارثة وقد كان عبداً عنده، وأسيراً قد استأسرته قريش (ابن هشام، ١٤٣٤هـ، ج١، ص ٣٠٨)، وهذا زيد قد سطر الملاحم في الإسلام وقد أمره رسول اللهﷺ على العديد من الجيوش.

وأسلم أيضاً عامر بن نهيرة وهو أسود كان قد أشتراه أبو بكر، ولذا يسمى بمولى أبو بكر (ابن هشام، ١٤٣٤هـ، ج١، ص ٣١٥)، وكذلك أسلم عمار بن ياسر العنسي وصهيب الرومي (ابن هشام، ١٤٣٤هـ، ج١، ص٣١٦). وبعد أن تفشى الإسلام في مكة وأمن به الكل سواء من الأسياد أو العبيد عمدت قريش إلى حركه ترهيب مستمر، وكان ذلك أن عمدت كل قبيلة إلى من فيها من المسلمين، فتقوم بتعذيبهم وضربهم، ويختلف ذلك مع مكانه الرجل المسلم فيهم، فالبعض اكتفوا بحجزه إن كان من أشراف القوم، والبعض لم يستطيعوا عليه إن كان من أقرانهم، وإن كان عبر عذب ليل ونهار.

كان أشهر المسلمين ممن عانى في سبيل الإسلام هو بلال بن رباح وقد اشتهر بتعذيبه أمية بن خلف الذي كان يضع الصخرة على صدره في حر الشمس، ويخيره بين الايمان والكفر، ولكن إيمانه مازال في قلبه، حتى كأن الآيات تلهج من لسانه (ابن هشام، ١٤٣٤هـ، ج١، ص ٣٧٦)، وأما عمار بن ياسر فقد كان أبواه ياسر وسمية أول شهيدان في الإسلام قضوا حتف التعذيب مخلصين لله وقد بشرهم رسول اللهﷺ بالجنة (ابن هشام، ١٤٣٤هـ، ج١، ص ٣٧٨).

كان رسول اللهﷺ يرى في وجه عمار وبلال الإيمان الصادق، هذا عمار الأسير الذي لا يمثل أي مكون اجتماعي في مكة، وهذا بلال العبد الأسود، هما من يستحقان الجنة، لمجرد الايمان، استمر رسول اللهﷺ في دعوته حتى انتشر الإسلام في يثرب ثم إلى الجزيرة العربية كلها، شيءً فشيء حتى أصبح الإسلام مكون فيه العديد من الأعراق والمجتمعات الكثيرة.

٣-١-٢. الكلمات الرسالية

في هذا الموضوع نستعرض بعض الروايات التي ذم فيها رسول اللهﷺ العنصرية، وحاول أن يجمع فيها الناس على كلمة واحدة لا تفرقهم.

الحديث الأول: يروى أن رسول اللهﷺ قال: "من قاتل تحت راية عمية يقاتل عصبية ويغضب لعصبية فقتلته جاهلية" (النسائي، ١٤٣٦هـ، ص ٥٦٠، الحديث ٤١١٥).

في هذا الحديث نرى رسم منهج معين للإنسان في حياته، وأفعاله وأعماله، ويجب عليه السير وفق مقتضى الحال الذي يرجى له، ونجد أن رسول اللهﷺ لم ينكر وجود قتال بعده، لذا نجد أنه ذكر أمر القتال، ذلك أن الاختلاف سنة إلهية، ومهما كانت الدولة واحدة ستعود مع الأيام لتنقسم، وذلك أن فكر كل جيل يختلف عن الجيل الذي سبقه. وهنا وضع رسول اللهﷺ رواسخ الحق من الباطل، والباطل بطبيعته يدعو إلى العصبية أما الحق فهو يدعو إلى اتخاذ المواقف

الصحيحة حتى إن كانت هذه المواقف ضد القرابة أنفسهم ولنا في قصص الأنبياء عليهم السلام عبره كقصة إبراهيم عليه السلام أو رسول الله صلى الله عليه وآله الذي وقف ضد عمه أبو لهب. ثم إن ميزان رسول الله صلى الله عليه وآله خارج عن أطر العصبية، ولذا فالعصبية عند رسول الله صلى الله عليه وآله هي امتداد للجاهلية.

الحديث الثاني: روى عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال: «إن الله قد أذهب عنكم عبية الجاهلية وفخرها بالآباء، مؤمن نقي وفاجر شقي، انتم بنوا آدم، وآدم من تراب، ليدعن الرجال فخرهم بأقوام إنما هم فحم من فحم جهنم» (أبو داود، ١٤٣٦هـ، ص ٦٣٤، الحديث ٥١١٦).

إن رؤية رسول الله صلى الله عليه وآله للتفاخر بأنه أمر جاهلي، وهو من الصفات التي اشتهرت بها الاقوام في الجاهلية، أما عن منظوره تجاهها فهو للعديد من الأسباب منها، أن العرب في الجاهلية لم يكن لديهم أي وجود حضاري على مستوى العالم أي لم تكن لهم أهمية على المستوى العالمي فهم لم يبنوا حضارة لكي تعبر عن قومياتهم، ولم تكم لديهم قومية سوى الافتخار بأنسابهم على غيرهم من الأقوام. لقد وضعوا لأنفسهم قيمة ولكن لو قرنوها بالآخرين لكانوا دون الناس، وذلك أنهم فشلوا في وضع حكومة لهم تحمي مصالح أرضها وقومها، وإنما كل شيخ قبيلة قد سيطر على الافراد الذين هن دونه، وأجزل الشعراء في مدح رئيس القوم، ووصف بأوصاف يعلم الكثيرين أنه لا يمتلكها ولذا حتى الشعراء أنفسهم قد لقوا نقد في الإسلام بسبب هذا. إنّ رسول الله صلى الله عليه وآله قد أخبر المسلمين أن الله أبعد عنهم ما كان في الجاهلية من الافتخار في الآباء، ولذا فالمعيار كما وضعه هو، الإيمان الذي يحدد المكان في الإسلام، أما الافتخار في الآباء الذين هم من فحم جهنم فهو أمر جاهلي.

الحديث الثالث: روي أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال في حجة الوداع: «أيها الناس، إن ربكم واحد وإن اباكم واحد كلكم لآدم وآدم من تراب «إن أكرمكم عند الله

اتقاكم» وليس لعربي على عجمي فضل إلا بالتقوى» (البحراني، ١٤٢٣هـ، ص ٣٠).

من خلال هذا الحديث المهم والذي يعتبر من آخر وصايا رسول الله ﷺ، والذي هو بمثابة قانون إسلامي، أراد رسول الله ﷺ أن يوصل إلى المسلمين رسائل عديدة، نلاحظ أن رسول الله ﷺ أن يبرهن أن للوجود الكوني كله واحد لا اختلاف فيه وإن المفارقات ماهي إلا صنيعة البشر. فرسول الله ﷺ خاطب المسلمين بأن ربهم واحد وأبوهم واحد، كأنه يريد أن يعكس أن المسلمين يتجهون في العبادة إلى إله واحد، وأن الإسلام دين عالمي، ولا توجد فئة من الناس تمنع من أن تكون ضمن دائرة الإسلام فلماذا تحصل الطبقية إذاً؟. ثم إن الأب واحد، وهذا الكائن هو يمتلك صفة طبيعية واحدة هو أنه متجسد من التراب، وعلى هذا الأساس يجب أن تكون رؤية الناس إلى أن طبيعتهم واحدة لا اختلاف فيها، ثم بعد ذلك يفصل رسول الله ﷺ أن القدر والفضل هو عند الله، وهذا الأمر منوط بمستوى تقوى الإنسان وإيمانه.

٣-١-٣. المواقف الرسالية

للرسول ﷺ مواقف رسالية عديدة سنحاول أن نذكر فقط ما هو مرتبط بسياق البحث، ونحن نعلم أن رسول الله ﷺ لم يكن يفرق بين أحد من الناس، وكانت نظرته للجميع نظرة واحدة، تتخللها الرحمة والعطف. يعد سلمان الفارسي رضي الله عنه من أبرز صحابة رسول الله ﷺ، وقد برز نجمه في غزوة الخندق بعد أن أشار على رسول الله ﷺ أن يحفر الخندق، بعد هذه الاستشارة أراد كل طرف من المسلمين أن ينتسب سلمان الفارسي عليه السلام إليهم لكي يكون مصدر فخر لهم، لكن رسول الله ﷺ قال لهم: «سلمان منّا أهل البيت» (الطبري، بلا تا، ج٢، ص ٥٦٨).

لقد نجح رسول الله ﷺ أن يحول المجتمع الذي كان يرى في نسبه تاريخه وعظمته وفخره، أن يتسابقوا إلى أن يكون سلمان جزءً منهم وعنصر ينتمي لهم،

والغريب أنهم لم يخاطبوه للانضمام إلى قبائلهم بل إلى هويتهم الدينية: مهاجرين، أنصار ولكن رسول الله ﷺ ضمه إليه، وجعله عنصر منه. وجود سلمان الفارسي عليه السلام في جيش المسلمين، واعتماد رأيه في تحديد شكل المعركة، وأن يكون له ظهور بارز في الساحة، كل ذلك يدلل على أن علائم العنصرية انتهت وأصبح المعيار الوحيد هو أن يكون الإيمان محل الثقة والافتخار.

وأما عن قصة جويبر وكان من أهل اليمامة وهو من السودان قد زوجه رسول الله ﷺ بزلفى ابنة زياد بن لبيد الأنصاري (مطهري، ١٤٢٧هـ، ص ٤٣٠). ومثل هذه القصص معروفة عن رسول الله ﷺ، وقد أراد رسول الله ﷺ من خلال ذلك أن يقضي على العنصرية، فقد كان يولي عناية كبيرة بالتناقضات والتمايزات التي كانت قد غدت بالتدريج من العادات والأعراف المتأصلة في المجتمع، مما لم يكن لها ما يربطها بالتنافس في العمل والتسابق في التحلي بالفضائل وفعل الخير (مطهري، ١٤٢٧هـ، ص ٤٣٠).

الإنسان أغلى من كل شيء في الوجود، لأن كل شيء مخلوق من أجله ومسخر له، فلا يصح أن نضحي بإنسانية الإنسان وبكرامته من أجل أي شيء مهما غلا فكيف إذا كان تافهاً من قبيل اللون والعرق (العاملي، ١٤١٠هـ، ص ٧٩). لقد كان رسول الله ﷺ يسعى بكل جهده إلى إنهاء العنصرية، وقد كان هناك الكثير من الصحابة من غير العرب، والذين كان لهم يد في بناء الإسلام.

وهذا بلال الحبشي رضي الله عنه كان مؤذن رسول الله ﷺ، وكان مقرباً من رسول الله ﷺ وأهل بيته، وقد قال فيه رسول الله ﷺ: «نعم المرء بلال سيد المؤذنين يوم القيامة» (الذهبي، ١٤٠٢هـ، ج١، ص ٣٥٥)، وقوله: «اشتاقت الجنة إلى ثلاثة؛ علي وعمار وبلال» (الذهبي، ١٤٠٢هـ، ج١، ص ٣٥٥). لقد سمى رسول الله ﷺ بلال بسيد المؤذنين، في حال أن هذه الكلمة لم تكن تطلق إلا على أشراف القوم وكبراءهم، فيقال سيد قومه ولكن المعيار الإسلامي مختلف فبلال سيد بإيمانه بما يقوله في

الأذان فهو مصدق لكل عباراته مؤمن صادق.

وهناك الكثير من المواضيع التي تدل إلى أن رسول اللهﷺ قد سعى إلى أن يكسر حاجز العنصرية، فقد قام بتزويج زينب بنت جحش بزيد بن حارثة وكذلك ضباعة بنت الزبير بن عبدالمطلب بالمقداد بن الأسود وقد كان عبد أسود كما يتداول. من خلال ما سبق نرى أن رسول اللهﷺ في بداية أمره كانت تقوم دعوته كأساس من أساساتها هي الدعوة العالمية لكل البشرية فالدعوة لم تقتصر على جنس معين من الناس، أو تخاطب طبقة معينة منهم، بل كانت تخاطب الجميع، وعلى لسانها كلمات تعبر عن أن للإنسان قيمة واحدة.

حتى وإن كانت لغة القرآن هي اللغة العربية فهذا طبيعي كون منشئ الدعوة الأول كان في المجتمع العربي، فلا يعقل مثلاً أن تكون لغة القرآن هي العبرية أو الفارسية، وموطن الدعوة هي الجزيرة العربية، ثم إن الإسلام قد انفتح على مجتمعات كثيرة اندمجت معه، ولم يعجز عن أن يستقطب إلى الاسلام غير العرب بل إن المسلمون الغير عرب هم أكثر بكثير من العرب. ثم نلاحظ أن رسول اللهﷺ قد دمج عناصر عربية مع غير عربية والعكس وذلك ليعتاد المجتمع العربي على وجود مكونات من غيرهم، ولها حضورها في المجتمع، ولذا فالمجتمع عند الرسولﷺ مجتمع واحد وأعراق متعددة.

٤. المبحث الرابع

٤-١. كربلاء نهضة إنسانية لا عربية

إن تاريخ كربلاء تاريخ يسجل باسم الإنسانية، ليس تاريخ عربي أو له قومية أو انتماء عرقي، إنه تاريخ يحاكي الواقع الإنساني، والضمير العالمي. يتمحور نقاشنا في هذا المبحث في تحديد ثلاث نقاط مهمة: «هوية أنصار الحسينعليه السلام» و«هوية أعداء الحسينعليه السلام» و«الحسينعليه السلام مع أنصاره»؛ وكل غايتنا هي الوصول إلى فهم

ثورة كربلاء من زاوية واحدة هي زاوية العدالة الاجتماعية والسعي لكسر حاجز العنصرية، وهذا الأمر هر موضوع سياق البحث.

فكربلاء رسالة إنسانية فيها كثير من الدروس والعبر والأفكار ولكن من الظلم أن ترى كربلاء بعين التاريخ الضيقة، والتي لا ترى للواقعة إلا بعين السرد التاريخي. لذا نحن في هذا المبحث سندرس واقعة كربلاء لا بالمعنى الكلي بل بالمعنى الخاص الذي يحدده لنا عنوان المبحث، ومن خلاله لن نقول العبارة المتكررة أن الحسين عليه السلام كان يرى للكل بعين واحدة، بل سنقول ونعرف ذلك أن الحسين عليه السلام أحيا أمم بثورته تتسابق الغذاء في خطة.

٤-١-١. غاية كربلاء الإنسانية

إن تعابير الإمام الحسين عليه السلام كانت كلها تدل على رسالة واحدة، وهي إصلاح الخلل الذي كان موجوداً في الأمة، لأن الأمة تغيرت أحوالها، وأصبح أمرها بيد أعدائها، ولذا فالمسؤولية المناضلة بالإمام الحسين عليه السلام باعتباره إماماً من أئمة أهل البيت عليهم السلام كان من اللازم أن يقوم بهذه المهمة.

إذاً نستطيع القول أن ثورة كربلاء كان غرضها الإصلاح، وهذا الأمر لا يتطلب وجود شخص واحد، فالإمام الحسين عليه السلام لوحده لا يستطيع، بل يجب أن يكون معه أُناس يحملون على عاتقهم هذه المهمة، ويساعدونه فيها بشتى السبل. من خلال هذا الكلام، فالمشاركة الثورية مع الإمام الحسين عليه السلام ليست مقصورة على فئات إذا لم يكن الانضمام إلى ثورته يتطلب جماعات، ولا كان أمر معول على جماعة الشيعة باعتبار الانتماء الطائفي، فلم يكن الانضمام له ذا شروط، بل كان الغرض الأول هو نصرته والسعي في الإصلاح.

إذاً كان منهج الإمام الحسين عليه السلام منهج إصلاحي، والانضمام له لا يحمل شروطاً بل يحمل أهدافاً (الإصلاح في أمة رسول الله صلى الله عليه وآله = نصرة الإمام الحسين عليه السلام)،

وكان الانضمام له اختياري، لا يحمل طابع الإجبار أو البيعة بحيث لو تم رفضها سمي ناكث رافض البيعة.

في مقابل الإصلاح يكون الافساد، وهذا ما مرت به الأمة أن يتسلط عليها من يقصد في الأرض، إذاً فالمسؤولية متواصلة بكل من كان في ديار المسلمين سواء أكانوا مسلمين أم لا، فالضرر سوف يلحق بالكل، ولذا الواجب سوف يحمله الكل، ووفق هذا لم يكن الانتماء يهتم في مثل هكذا مواضيع، بل المسؤولية أهم.

الخلاصة هي أننا نجد أن كربلاء كانت طريقاً مفتوحاً للكل، الهدف منها إقامة الحق للكل، وإصلاح أحوال الجميع، ولذا فهي بالدرجة الأولى ثورة إنسانية لا غربية.

٤-١-٢. أعداء الحسين عليه السلام، الهوية والانتماء

أما أعداء الإمام الحسين عليه السلام الذين واجهوه في الكوفة فلا نستطيع أن نحدد هويتهم العرقية، وذلك لأسباب نذكر منها أكبرها حجة:

أولاً: أعداء الإمام الحسين عليه السلام كانوا عرباً، ومن مختلف البلاد العربية كاليمن والحجاز والعراق ونجد والشام فلذا هم لا يمثلون أي مكون.

ثانياً: اختلفت أهداف الجيش في تحديد الغاية، فالقيادة منهم تريد قتل الحسين عليه السلام وإنهاء أمره، والآخرون طامعون في غنائم الحرب ولا يريدون سفك الدماء، والآخرين تبعوا رجال قبائلهم وساسة القوم.

وأما عن الانتماء، فهو ليس له تحديد إلا أن هؤلاء القوم ناصبوا أهل البيت عليهم السلام العداء، وطلبوا رضا السلطان على رضا الله، فليس من الصحيح حمل اللوم على فئة معينة، بل أن الصحيح هو ذكرهم بالأسماء أفضل من الجهتان، ووفق هذا ندرك أن العدو لم يكن قومي نهائياً.

نستطيع تقسيم جيش يزيد بن معاوية الذي قتل الإمام الحسين عليه السلام، والذي كان يوجهه عبيد الله بن زياد، ويرأسه عمر بن سعد إلى ثلاثة أقسام:

القسم الأول: الهمج الرعاع الذي لا يعرفون من الحرب سوى كسب الغنائم وأخذ الأموال في مقابل أي عمل يقومون به، وإن كان ضد الإنسانية، أو ضد الله عزوجل كما الوضع في كربلاء.

القسم الثاني: جيش العدو الأصل والذي يسعى لهدم الإسلام وأركانه وإعلاء راية الجاهلية.

القسم الثالث: الذي خذلوا الإمام الحسين عليه السلام وقد كانوا بايعوه، وهم كما كانوا يقولون قلوبهم معه وسيوفهم عليه (الكركي، ١٤١٨هـ، ج٢، ص ٢٢٩)، ومنهم شبث بن ربعي وغيره.

٤-١-٣. أنصار الإمام الحسين عليه السلام، الهوية والانتماء

أما عن أنصار الإمام الحسين عليه السلام فقد كانوا من الرجال المؤمنين، الذين تجاوز إيمانهم خطوط الجغرافيا، ولذا فهم يمثلون إيمانهم المتجسد، لا إيمان القوم أو القبيلة، بل هم نخر أنفسهم.

وعلى سبيل المثال زهير بن القين البجلي كان من قبيلة بجيلة اليمانية، ولا نجد ذكر لقبيلة بجيلة في أصحاب الإمام الحسين عليه السلام مع أنها قبيلة معروفة عند العرب، ولكن وجود زهير لا يمثل امتداد لهذه القبيلة بل يمثل امتداد إيمان زهير نفسه ومدى حبه للإمام الحسين عليه السلام، وهذا يدلل على أن أصحاب الحسين عليه السلام كانوا يمثلون جوهر إيمانهم المفرد لا يمثلون القبيلة أو العرق المعين، فوجود زهير مع شهداء كربلاء لا يجعل لبجيلة نخر إذ اختاروا طريق خذلان الإمام الحسين عليه السلام.

وهذا ومن مشاهير كربلاء هو وهب الكلبي وكان نصرانياً أسلم على يد الحسين عليه السلام هو وأمه فاتبعوه إلى كربلاء (القمي، ١٤١٢هـ، ص ٢٥٩).

وكان من المشاهير أيضاً جون بن أبي مالك مولى أبي ذر الغفاري رضي الله عنه وكان عبداً أسود، فقال الحسين عليه السلام: "أنت في إذن مني فإنما تبعتنا طلباً للعافية فلا تبتل بطريقنا"، فقال: "يا بن رسول الله أنا في الرخاء ألحس قصاعكم وفي الشدة أخذلكم، والله إن ريحي لمنتن، وإن حسبي للئيم ولو بني لأسود فتنفس علي بالجنة فتطيب ريحي ويشرف حسبي ويبيض وجهي، لا والله لا أفارقكم حتى يختلط هذا الدم الأسود مع دمائكم" (القمي، ١٤١٢هـ، ص ٢٦٣).

وكان من شهداء كربلاء غلام تركي كان للحسين عليه السلام وكان قارئاً للقرآن، ولم سقط صريعاً جاءه الحسين عليه السلام فبكى ووضع خده على خده، ففتح عينه فرأى الحسين عليه السلام فتبسم ثم صار إلى ربه (القمي، ١٤١٢هـ، ص ٢٦٦).

نجد أن الإمام الحسين عليه السلام كان في ركابه العديد من الأعراق والانتماءات، وكلهم يقاتلون بين يدي الحسين عليه السلام لا يبتغون من وراء ذلك إلا الأجر.

ونعلق على بعض ما نقلناه من شخصيات كربلاء المضحية، وكان أولهم هو وهب الكلبي والذي كان نصرانياً ثم اسلم على يد الإمام الحسين عليه السلام. نجد أن الإمام الحسين عليه السلام لم يترك المهام الرسالية حتى في أحلك الظروف فأسلم وهب على يديه والغريب أن وهباً هذا قد سار في طريق الفداء بمجرد أن أسلم، ولم يخف الإمام الحسين عليه السلام الأعداء الذين سوف يشيعون أن الحسين عليه السلام يقاتل في ركابه النصارى بل تقبل ذلك بصدر رحب.

أما عن جون مولى أبي ذر الغفاري عليه السلام فقد كان يتكلم بمنطق الناس في الدنيا ولذا فقد وضع مقارنة بين حاله في الدنيا وحالة في الآخرة وهذا يدل على مدى وعي أصحاب الإمام الحسين عليه السلام، وقد قبل الإمام الحسين عليه السلام جهاده، ودعا له.

أما عن العاطفة بين الامام الحسين عليه السلام وغلامه التركي دليل على سمو نفس الإمام الحسين عليه السلام، وعلاقته مع غير العرب، وحبه لهم، والخلاصة أن الإمام الحسين عليه السلام بثورته مع وجود أعداءه وأنصاره، دلل لنا أن الأهم من كل هذا هو

الوجود الإنساني لا العرقي أو الطبقي، ورد فعل الطغاة على ثورة الإمام الحسين عليه السلام أكبر دليل على أن المفاخرة بالأنساب ماهي إلا صنيعة الجاهلية، وإلا فالحسين عليه السلام كان أكرم الناس نسباً فلما لم يتم نصرته.

نتائج البحث

في هذه الدراسة توصلنا إلى أن العنصرية فعل بشري بحت، صنعه الإنسان شيئاً فشيئاً حتى تضخم وتداخل مع عقل المجتمع حتى أصبح يمثل ظهوراً كبيراً وأساسياً لا يستغنى عنه.

وقد توصلنا في هذه الدراسة إلى العديد من النتائج وهي:

١- اختلفت أشكال العنصرية من مجتمع إلى آخر، وكل مجتمع وضع لنفسه ضوابط لتحديد هذه العنصرية، فالبعض دعم قوميته والبعض دعم انتمائه الديني.

٢- استطاع رسول الله صلى الله عليه وآله أن ينهي العنصرية بالاعتماد على أن الإسلام دين عالمي لا تجده الجغرافيا ولذا فالمجال مفتوح للكل دون استثناء سواء رجال أم نساء عرب أم غير عرب، أحرار أم عبيد. ثم عمد إلى بعض الأساليب مثل الانتقاد لهذه الظاهرة، وارساء مفاهيم أخرى لها كجعل الاسلام والإيمان معياراً وتميزاً للرقي المجتمعي. كذلك استخدام طرق عملية كتزويج العربيات لغير العرب بحيث ينتهي التمايز العرقي، وكذلك مدحه وتقريبه لصحابة غير عرب وذلك لإيمانهم.

٣- كان للقرآن الكريم دور كبير في محاربة العنصرية وذلك من خلال آياته التي ناقشت هذا الموضوع، مثل آية إن أكرمكم عند الله أتقاكم، وغيرها الكثير، وبذلك كان للوحي دور كبير كونه عنصر إلهي.

٤- أصبح المعيار لتحديد طبقة الفرد هو مستوى إيمانه.

٥- إن القلة القليلة في كربلاء برهنت أن الواقع العربي واقع كاذب وأن

التفاخر بالأنساب لن يغني في تحديد مصير الإمام الحسين عليه السلام وهو أشرف الناس نسباً بالإضافة إلى وجود عناصر غير عربية في كربلاء مما يدل على عمق القضية.

٦- ساهم الإمام الحسين عليه السلام في إلغاء العنصرية من خلال قبوله لغير العرب في ركبه كذلك علاقته العاطفية معهم.

وأخيراً ندرك أن العنصرية أمر خارج عن الفطرة البشرية، ولم تنشئه سوى الأيدي البشرية التي أرادت أن تجعل لنفسها هالة من القدسية، ولكن دين الإسلام أبطل مفعولها الساري في الأعراق البشرية كلها، وحاول جاهداً أن يمحي ما خلفته الجاهلية البشرية العمياء، ولم يتوانى في ذلك، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله القائد الأول للأمة يسعى لذلك مع سبطه الحسين عليه السلام.

المصادر

* القرآن الكريم

** الكتاب المقدس، العهد القديم والعهد الجديد

ابن هشام، عبدالملك الحميري. (١٤٣٤هـ). السيرة النبوية (المحقق: مجدي بن عطية، ج١). القاهرة: المكتب العلمي لتحقيق التراث.

أبو داود، سليمان بن الاشعث. (١٤٣٦هـ). السنن. (المحقق: رائد بن صبري، الطبعة الثانية). الرياض: دار الحضارة.

البحراني، الحسن بن علي بن شعبة. (١٤٢٣هـ). تحف العقول عن آل الرسول (الطبعة السابعة). بيروت: مؤسسة الأعلمي.

البلاغي، محمدجواد. (١٣٢٠هـ). آلاء الرحمن في تفسير القرآن (ج٢). قم المقدّسة: مؤسسة البعثة.

الذهبي، محمد بن أحمد بن عثمان. (١٤٠٢هـ). سير أعلام النبلاء (المحقق: شعيب الارناؤوط، ج١، الطبعة الثانية). بيروت: مؤسسة الرسالة.

روهنج، أوغوست. (١٨٩٩م). الكنز المرصود في قواعد التلمود (المترجم: يوسف نصر الله). القاهرة: مطبعة المعارف.

شلبي، أحمد. (١٩٩٨م). مقارنة الأديان - المسيحية (الطبعة العاشرة). القاهرة: مكتبة النهضة المصرية.

الطباطبائي، السيد محمدحسين. (١٤١٧هـ). الميزان في تفسير القرآن (ج٣). بيروت: مؤسسة الاعلمي.

الطبري، محمد بن جرير. (بلا تا). تاريخ الرسل والملوك (المحقق: محمد أبو الفضل، ج٢، الطبعة الثانية). القاهرة: دار المعارف.

العاملي، السيد جعفر مرتضى. (١٤١٠هـ). سلمان الفارسي. قم المقدسة: مؤسسة النشر الإسلامي.

علي، جواد. (١٤١٣هـ). المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام (ج١، ٤). بغداد: جامعة بغداد.

قرائتي، محسن. (١٤٣٥هـ). تفسير النور (ج٩). بيروت: دار المؤرخ العربي.

القمي، عباس. (١٤١٢هـ). نفس المهموم. بيروت: دار المحجة البيضاء.

كريستنسن، آرثر. (بلا تا). إيران في عهد الساسانيين (المترجم: يحيى الخشاب) بيروت: دار النهضة العربية.

الكركي، محمد بن أبي طالب. (١٤١٨هـ). تسلية المجالس وزينة المجالس (المحقق: فارس حسون، ج٢). قم المقدسة: مؤسسة المعارف.

كريل، هـ.ج. (١٩٧١م). الفكر الصيني من كونفوشيوس إلى ماوتسى تونج (المترجم: عبد الحميد سليم). القاهرة: الهيئة المصرية العامة.

لوو، إيان. (٢٠١٥م). العنصرية والتعصب العرقي من التمييز إلى الابادة الجماعية (المترجمون: عاطف معتمد وآخرون) القاهرة: المركز القومي للترجمة.

مطهري، مرتضى. (١٤٢٧هـ). محاضرات في الدين والاجتماع. قم المقدّسة: مؤسسة قلم.

الندوي، أبو الحسن. (بلا تا). ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين. المنصورة: مكتبة الإيمان.

النسائي، أحمد بن شعيب. (١٤٣٦هـ). السنن (المحقق: رائد بن صبري، الطبعة الثانية). الرياض: دار الحضارة.