Al-Fikr Al-Siasi Al-Islami
EISSN: 2783-2015

Prophetic Diplomacy: An Analysis of the Interactions of the Prophet Muhammad with Contemporary Governments*

Mohsen Kashani
Ph.D. in Shi'i Sects, University of Religions and Denominations, Qom, Iran.
mohsenkashani72797@gmail.com

Extended Abstract

Political conduct and diplomacy have always occupied a significant position in societies from the past to the present. Given the expanding international relations of the Islamic world within the framework of diplomatic relations among states, the necessity of diplomacy from an Islamic perspective has become increasingly evident. This reality further underscores the importance of examining this subject. Islam encompasses teachings that not only address an individual's religious beliefs and convictions but also provide guidance and practical solutions for all aspects of personal and social life. As the model for all Muslims in every sphere of life, the Prophet Muhammad (PBUH) emphasized the role of diplomacy in external relations more prominently than other political concepts through his political conduct and practice.

If diplomacy is regarded as a means of achieving political objectives,

* Kashani, M. (2025). Prophetic Diplomacy: An Analysis of the Interactions of the Prophet Muhammad with Contemporary Governments. *Al-Fikr al-Siasi al-Islami*, *5*(1), pp. 291-316. https://doi.org/10.22081/ipt.2026.74766.1070

▣ **Article Type:** Research; **Publisher:** Islamic Sciences and Culture Academy, Qom, Iran
▣ **Received:** 2024/05/20 ● **Revised:** 2024/07/28 ● **Accepted:** 2024/08/30 ● **Available Online:** 2025/03/30

© 2025
authors retain the copyright and full publishing rights

then the diplomacy of the Prophet (PBUH) during the early Islamic period may be considered the ideal model for an Islamic political system in this regard. His political conduct was founded upon human values, ethical principles, and a realistic worldview. Moreover, this approach may be viewed as deriving from divine guidance. In contemporary discourse, diplomacy is often associated with deception, hypocrisy, secrecy, manipulation, breach of agreements, opportunism, and other negative values. However, an examination of diplomacy and political behavior in Islam, particularly during the era of the Prophet (PBUH), reveals a distinctly different model of political interaction. Unlike many forms of Western diplomacy, Islamic diplomacy is characterized by honesty, transparency, simplicity, the absence of ostentatious displays of power, decisiveness, courage, and steadfastness. Understanding and examining such an approach is of great significance in the contemporary world.

From the Islamic perspective, the orientation of the foreign policy of an Islamic state is influenced by the nature of international relations. This orientation, in turn, determines the character of its diplomacy. Thus, the true nature of Islamic diplomacy can be understood through both the Islamic conception of international relations and the principles governing foreign policy. Consequently, comprehending the essence of diplomacy requires an examination of prevailing theories of international relations and a comparison of these theories with the Islamic perspective on diplomacy and political conduct.

Any study of the foreign policy of an Islamic state must first clarify the nature of international relations and the international system. Understanding how different schools of thought and theories interpret these concepts facilitates the analysis of broader political issues, including the role of diplomacy and political behavior. It also enables the examination of the methods, approaches, and political responses that Islam has prescribed as guiding principles for relations among nations and states. These principles are reflected in the political

relations of the Prophet Muhammad (PBUH) with various peoples and rulers of his time. Accordingly, this article seeks to answer the following central question: What were the characteristics of Prophetic diplomacy, and how did the Prophet Muhammad (PBUH) interact with the governments and rulers of his era? In addressing this question, the study explains the nature of Prophetic diplomacy, the principles and foundations of the Prophet's foreign policy, and the tools and methods he employed in pursuing an active diplomatic strategy. As the final Messenger of God, the Prophet Muhammad (PBUH) adopted innovative and distinctive approaches in his political and foreign relations with contemporary rulers and governments. Through this diplomatic strategy, he undertook significant measures to promote and strengthen Islam. His active diplomacy stands as one of the remarkable examples in the history of international relations. The Prophet's political conduct regarding diplomacy—including the sending and receiving of envoys and the observance of diplomatic rights—can serve as an inspiring model for human societies, particularly Islamic countries.

This study employs a descriptive-analytical method and relies on library-based research. The researcher seeks to explain and analyze the political conduct of the Prophet (PBUH) in his interactions with rulers and governors of his time so that contemporary Islamic societies may draw upon this model to develop a sound diplomacy consistent with Islamic principles.

The findings of this study may be summarized as follows:

1. Gaining a deeper understanding of the political methods and diplomatic practices of the Prophet Muhammad (PBUH) in his interactions with non-Muslims and rulers.
2. Identifying the principles and standards of Islamic diplomacy as reflected in the sayings and actions of the Prophet (PBUH), whose conduct serves both as a practical model of Islamic diplomacy and as a criterion for determining Islamic diplomatic norms.

3. Deriving guidelines for correcting certain practices employed in the foreign policies of Islamic countries that may have been adopted from prevailing international customs, thereby contributing to the Islamization of foreign policy practices and the reform of contemporary diplomatic standards within the Muslim world.

Keywords
Islam; Prophet Muhammad (PBUH); Diplomacy; Rulers; Interactions with Governments.

الفكر السياسي الإسلامي
EISSN: ٢٧٨٢-٢٠١٥

الدبلوماسية النبوية:
تحليل تعاملات النبي الأعظمﷺ مع الحكومات المعاصرة*

محسن كاشاني
دكتوراه في فرق التشيع من جامعة الأديان والمذاهب، قم المقدسة، إيران.
mohsenkashani72797@gmail.com

الملخّص

مع بزوغ فجر الإسلام، وبعد فترة طويلة من الانقطاع بين بعثة النبي الأعظم محمد بن عبد اللهﷺ والرسالة التي سبقته، بلغت الظلمات ذروتها. وهنالك عدة أسئلة تطرح نفسها: كيف قدّم الرسولﷺ التوحيد الخالص لعصره؟ وكيف كان سلوكه وتفاعله مع حكام زمانه حتى استطاع أن يقلب القلوب؟ وكيف كانت علاقاته بعد إقامة الدولة الإسلامية مع المواطنين، سواءًا الحكام أو المحكومين؟

لقد مرّ أكثر من أربعة عشر قرناً على اكتمال الدّين الإسلامي، لكن دراسة السيرة السياسية لرسول اللهﷺ تكشِف لنا آفاقاً جديدة ومفيدة، وتلفت انتباهنا إلى نقاط استراتيجية سياسية مهمة، خاصة في موضوع الحكم وإدارة الدولة. ويمكننا من خلالها الوصول إلى أساس مهم في إدارة المجتمع والاستفادة منه بشكل مثالي لتلبية الاحتياجات الروحية والنفسية للمجتمع

* كاشاني، محسن. (٢٠٢٥). الدبلوماسية النبوية: تحليل تعاملات النبي الأعظمﷺ مع الحكومات المعاصرة. الفكر السياسي الإسلامي، ٥(١)، صص ٢٩١-٣١٦.
https://doi.org/10.22081/ipt.2026.74766.1070

▣ نوع المقاله: بحثية؛ الناشر: المعهد العالي للعلوم والثقافة الإسلامية.
▣ تاريخ الإستلام: ٢٠٢٤/٠٥/٢٠ ● تاريخ المراجعة: ٢٠٢٤/٠٧/٢٨ ● تاريخ القبول: ٢٠٢٤/٠٨/٣٠ ● تاريخ النشر: ٢٠٢٥/٠٣/٣٠

© 2025
authors retain the copyright and full publishing rights

البشري، وهو ما يُبرر ضرورة الخوض في هذا الموضوع.

هذه الدراسة التي أُجريت بالطريقة المكتبية وبصورة وصفية تحليلية، تتناول تحليل علاقات النبيﷺ مع حكام عصره. حيث تمّ في بداية المقال الإشارة إلى أسباب تعامل النبيﷺ مع الحكومات، ثم التطرق إلى أهم أساليب السلوك والتعامل التي انتهجها رسول اللهﷺ.

يتضح من هذه الدراسة التاريخية التحليلية أن البنية الأساسية لتعامل النبي محمدﷺ مع الحكام والمخالفين في عصره، سواءًا في مكة أم في المدينة، قد ارتكزت على مبدأ مرن وحكيم يجمع بين الرحمة والثبات على المبدأ. فعلى الرغم من تعرضهﷺ لأقسى أنواع العداء والمحاربة من قبل حكام قريش وبعض زعماء القبائل والقوى السياسية المجاورة، فإن سيرته العملية تظهر أن نهجه الأساسي كان هو اللين والمسالمة والدعوة بالحكمة والموعظة الحسنة.

كان الهدف الجوهري لرسالتهﷺ هو هداية الناس إلى الحق وجذبهم إلى دين الإسلام، وقد انعكس هذا الهدف بوضوح في سلوكه المتسامح والمتغاضي عن الهفوات قدر الإمكان. وتجلى هذا المنهج القائم على "الرأفة والرحمة" و "المداراة واللين" في مراحل قوته وضعفه على السواء، وكان من أقوى عوامل انتشار الإسلام واستقرار دولته الناشئة. إلا أن هذا التسامح لم يكن مطلقًا أو ساذجًا. فقد وضع النبيﷺ حدودًا واضحة لا مساومة عليها، تمثل في حماية أصول الدين الثابتة وكيان الدولة الإسلامية الناشئة. فحينما تحولت المعارضة إلى تهديد عملي لهذه الثوابت، كان رد فعلهﷺ حازمًا وحاسمًا؛ فمن الأمور اليقينية أن منهج النبيﷺ في التعامل مع أولئك المعارضين الذين أصرّوا على الإطاحة بالدولة، كان قائماً على الهداية والإصلاح. لكن إذا كان سلوك المعارضين يُهدّد أسس الإسلام، لم يعد هناك مجال للتغاضي، وكانﷺ يتعامل معهم بقوة وحزم.

وبذلك، تقدم سيرة النبيﷺ نموذجًا قياديًا وسياسيًا فريدًا يجمع بين المرونة التكتيكية في الدعوة والتعامل، والصلابة الاستراتيجية في الدفاع عن المبادئ والكيان. إنها سيرة تؤسس لفقه التعامل مع الآخر يقوم على الحوار والسلم أولاً، دون التفريط في الحقوق أو التهاون في مواجهة العدوان الذي يهدد وجود الأمة وقيمها الجوهرية.

الكلمات المفتاحية

الإسلام، النبي الأعظمﷺ، الدبلوماسية، العلاقات، الحكّام، التعامل مع الحكومات.

المقدمة

في أي مجتمع، توجد دائمًا مجموعات مؤيّدة وأخرى معارضة تواجه تعاملات مختلفة من قِبل النظام الحاكم. ويمكن دراسة نموذج تعامل الحكّام مع المجموعات المعارضة ذات الأفكار المخالفة من خلال التحليل والنظر في أسباب معارضتهم. على مدار التاريخ، شهدنا أنواعًا متعددة من التعاملات تتراوح بين القاسية والمثيلة التي أدت إلى إعدام المعارضين، وبين السلوكيات القائمة على الصبر والتسامح. هنا تبرز أسئلة مثل: كيف أدار النبيﷺ المجتمع الإسلامي سياسيًا؟ وكيف كان سلوكه وتعامله مع مخالفيه وأعداء الإسلام؟ هل تعامل رسول اللهﷺ مع المخالفين وأصحاب الأفكار الأخرى (مشركين، منافقين، أهل كتاب) بتسامح ورفق أم بشدة وعنف؟ وما كانت أسباب وأساليب تعامله مع حكّام عصره؟

إن الله تعالى قدّمهﷺ كمثال أعلى لاستمرار حياة الجنس البشري، ومعرفة مظاهر هذا الأسوة البشرية الفُضلى، خاصة في علاقاته مع حكّام زمانه، مرهونة بالتحليل الصحيح لسيرته. وهذا ما يُظهر أهمية هذا البحث أكثر فأكثر. وعليه، فإن السؤال الرئيسي لهذا البحث هو: كيف كانت علاقات النبي محمدﷺ مع حكّام عصره؟ ويتبع ذلك أسئلة فرعية مثل: ما النماذج السلوكية التي يمكن استخلاصها من سيرتهﷺ في هذا الصدد؟ ومن الجدير بالذكر أن القرآن نزلت فيه آيات كثيرة عن المنافقين، عرّفت بهم وكشفت عن مكائدهم، وحدّدت أحيانًا واجب النبي تجاههم. والغرض من هذا المقال هو دراسة وجمع الشواهد التاريخية الواقعية لطريقة تعامل رسول اللهﷺ مع المجموعات المذكورة. وبناءً على ذلك، سيتم تقديم النماذج السلوكية لرسول اللهﷺ في تعامله مع الحكّام وكذلك مع المنافقين، انطلاقًا من البيانات التاريخية المتاحة. وقبل الخوض في صلب الموضوع، سنتطرق إلى الخلفية البحثية.

خلفية البحث

- مقال «ديپلماسی پيامبرﷺ و ابزارهای توسعه روابط بين الملل با ساير دولت‌ها»[1]، للكاتب «أحمدرضا خزائي»: يتناول هذا البحث تحليل مكانة الدبلوماسية والسلوك السياسي، ودراسة الأساليب وطرق التعامل والردود السياسية التي رسمها الإسلام كسياسات أساسية في العلاقات بين الأمم والدول، وذلك من خلال تعاملات النبيﷺ مع الأمم والشعوب وحكّام عصره. وعليه، يشير المقال إلى التطور التاريخي للدبلوماسية وأسس السياسة الخارجية للنبيﷺ والأدوات والوسائل التي استخدمها لتحقيق دبلوماسية نشطة.
- مقال «بررسی شيوه برخورد پيامبرﷺ با منافقين»[2]، للكاتبة «مژكان سلامي»: تسعى الكاتبة في هذا المقال للإجابة على سؤال حول الاستراتيجية والمنهج السلوكي الذي اتّبعه رسول اللهﷺ في تعامله مع المنافقين. ولهذا، وبعد شرح مفاهيم "الكافر" و"الفاسق" و"المنافق" والتمييز بينها، تتناول تحليل النماذج السلوكية للنبيﷺ في مواجهة المنافقين.
- مقال «سيره مديريتی پيامبر اعظمﷺ»[3]، للكاتب «سجاد تشوبينه»: يهدف هذا البحث إلى اكتشاف قواعد وأسس من الأساليب السلوكية للنبي الإسلامﷺ، ويطرح مجموعة هذه القواعد كأُسُس للإدارة.

---

١. ترجمة اسم المقال إلى اللغة العربية: دبلوماسية النبيﷺ وأدوات تطوير العلاقات الدولية مع الدول الأخرى.

٢. ترجمة اسم المقال إلى اللغة العربية: دراسة أسلوب تعامل النبيﷺ مع المنافقين.

٣. ترجمة اسم المقال إلى اللغة العربية: السيرة الإدارية للنبي الأعظمﷺ.

http://ipt.isca.ac.ir
Publisher: Islamic Sciences and Culture Academy

ابتكار البحث الحالي

أما الجدة في البحث الحالي، فتتمثل في دراسة السيرة العملية للنبيﷺ مع حكّام عصره، حيث سنقوم في هذا البحث بتحليل سلوكهﷺ مع الاستناد إلى الآيات ذات الصلة، وهو ما لم يُتطرق إليه في البحوث المذكورة.

مسألة البحث

يركز هذه الدراسة على الإجابة عن هذا السؤال الرئيسي: «ما هي الدبلوماسية النبوية وعلاقاتها مع حكومات عصره؟».

فيتناول شرحًا للدبلوماسية النبوية، ومبادئ وأسس السياسة الخارجية لنبي الأعظمﷺ والأدوات والأساليب التي استخدمها في دبلوماسيته الفعالة.

منهجية البحث

أُجري هذا البحث باستخدام «المنهج الوصفي التحليلي»، وجُمعت البيانات من خلال المكتبة. في هذه الدراسة، شرح الباحث السلوكيات السياسية للنبيﷺ في تعامله مع حكام عصره، وذلك بهدف التعرف على الدبلوماسية الصحيحة للمجتمعات الإسلامية على مستوى الإسلام، من خلال تطبيق هذا المنهج.

١. أسباب تعامل النبي الأعظمﷺ مع حكّام عصره

في تصنيف يمكن تقديمه، يمكن ذكر بعض أسباب تعامل النبي الإسلامﷺ مع الحكّام، والتي تستند إلى أسس ومبادئ الإسلام والقرآن، واعتبارها من المصاديق التطبيقية والجميلة للأخلاق والروحانية في الدين الطاهر للنبي الإسلامﷺ.

١-١. تنظيم النظام التوحيدي في العالم

كان تقديم سيرة النبي الإسلامﷺ كمثال حسن، بسبب تنظيم النظام التوحيدي

في الإسلام. فقد كانت الدعوة الأولية للنبيﷺ في فترة الدعوة السرية وكذلك في الدعوة العامة قائمة على وحدانية الله. عندما اختار أشراف قريش سياسة استمالة المخالفين بالمال وطلبوا من أبي طالب عم النبي أن يطلب من محمد الكفّ عن معارضة أشراف قريش، بدأ رسول الله بدعوة أهله وعشيرته الأقربين، ودعا أشراف قريش إلى التوحيد والابتعاد عن عبادة الأصنام. وعندما ترسخت دعائم الإسلام بين أقارب النبي ثم بين القبائل العربية، أصبحت رسالة النبيﷺ هي إبلاغ العالم أجمع، حيث أرسلﷺ رسائل إلى زعماء العرب وملوك العالم في زمانه (مكارم الشيرازي، ١٤٢١هـ، ج١، ص ٣٨١) واستشهد على ذلك بقوله تعالى: «قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ» (آل عمران، ٦٤).

ومن خلال دراسة رسائل رسول اللهﷺ إلى معاصريه، يمكن تقسيمها إلى عدة أقسام رئيسية: فبعض رسائلهﷺ إلى السلاطين والأمراء والأساقفة وزعماء القبائل وأفرادهم كانت دعوة إلى دين الإسلام والتوحيد. وبعضها الآخر يحتوي على نصائح من رسول الله لهم. وقسم آخر من الرسائل كُتب لتأمين الحماية للأشخاص والأموال، ومنها ما يتعلق باستخدام أراضٍ وهبها النبي لبعض الأنصار والمهاجرين.

وكما ذُكر، فإن الدعوة إلى التوحيد والإسلام كانت السبب الأول والأهم لتعامل النبي مع العالم. ففي ذي القعدة من السنة السادسة للهجرة، عُقدت "صلح الحديبية" بين مشركي مكة والنبيﷺ، مما أوقف الصراعات المستمرة لسنوات وساد هدوء نسبي بين المسلمين. وكانت هذه المعاهدة التاريخية في صالح الإسلام واعتُبرت فتحًا عظيمًا، حتى إن النبي عند عودته إلى المدينة أُبلغ بالآية الكريمة «إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مبينًا» (الفتح، ١). وهكذا اطمأن النبي من جانب

المشركين، واستفاد من هذه الفرصة المتاحة للدعوة إلى دين الإسلام ونشر رسالته والتوحيد على مستوى العالم (الأحمدي الميانجي، ١٩٩٨م، ج١، ص ١٨١).

وبعد معاهدة الصلح زاد إرسال الرسائل، حيث كتبﷺ في محرم من السنة السابعة للهجرة ست رسائل في يوم واحد إلى ملوك الروم وفارس والحبشة ومصر والأردن واليمامة يدعوهم فيها إلى دين الإسلام. وكان نص الرسائل جميعًا باللغة العربية، لكن السفراء وحاملي الرسائل اختيروا من الأشخاص الذين لديهم معرفة كاملة بلغة وعادات المخاطبين حتى يتمكنوا من التحدث بلغة ذلك القوم وتبليغ الأهداف السامية للنبيﷺ (سبحانى، ١٣٨٥ش، ص ٦٩٤).

الرسائل التي كتبها النبيﷺ في محرم السنة السابعة للهجرة إلى ملوك فارس والحبشة والروم والأردن ومصر واليمامة ودعاهم فيها إلى دين الإسلام، كانت جميعها باللغة العربية، وكان السفراء وحاملوها من الذين لديهم معرفة كاملة بلغة وعادات وتقاليد تلك البلاد حتى يتمكنوا من التحدث بلغة ذلك القوب وتبليغ الأهداف النبيلة والأساسية للنبيﷺ والتي هي إبلاغ الدين (سبحانى، ١٣٨٥ش، ص ٦٩٤) .

ولختم الرسائل، أعد رسول اللهﷺ خاتمًا من الفضة نُقش عليه "محمد رسول الله" أو "لا إله إلا الله، محمد رسول الله"، وكانﷺ يختم أسفل الرسائل بهذا الخاتم حتى لا يطّلع على محتواها غير المُخاطبين ولا يُنقص أو يُزاد في نص الرسالة (سبحانى، ١٣٨٥ش، ص ٦٩٤).

١-٢. إقامة القسط والعدل

كانت فلسفة بعثة الأنبياء الإلهيين هي إقامة العدل بالمعنى الحقيقي في نظام حياة البشر. ومن الأسباب المهمة لبعثة النبي الأعظمﷺ إقامة القسط والعدل من جزيرة العرب وبشرى هذا العدل للعالمين. وعندما توسعت حكومة النبيﷺ

أكثر ودخلت بلدان أجنبية تحت الحكم الإسلامي، كان النبيﷺ يتعامل معهم بعدل كامل ويجتهد ألا يقع عليهم أدنى ظلم. ففي عهد النبيﷺ مع نصارى نجران وأسقف نجران وغيره من أساقفة تلك الديار كُتب: "لن تُداس أرضهم، ولن يُغزى عليها، وكل من طلب حقًا منهم يُنظر فيه بإنصاف تام دون أن يظلموا أو يكونوا ظالمين" (الأحمدي الميانجي، ١٩٩٨م، ج١، ص ١٣٥). وبدراسة السيرة النبوية نلاحظ أن العدل كان يُنظر إليه طوال الحياة السياسية الاجتماعية للنبي الأعظمﷺ كمصلحة اجتماعية كبرى. ففي الفكر النبوي، أساس وفلسفة تشكيل الحكومة هو إقامة العدل في المجتمع، والحكومة بلا عدل لا قيمة ولا اعتبار لها. وفي موضع قالﷺ: «أَتُحِبُّونَ أَنْ أُخْبِرَكُمْ عَنِ الْإِمَارَةِ وَمَا هِيَ؟ أَوَّلُهَا مَلَامَةٌ، وَثانيهَا نَدَامَةٌ، وَثَالِثُهَا عَذَابُ يَومِ القيامَةِ، إِلَّا مَنْ عَدَلَ» (المتقي الهندي، ١٤١٩هـ، ج٦، ص ١٩). وبالتالي يمكن تحليل أن أحد وصايا النبيﷺ لحكام حكومته كان إقامة العدل، وقبل تسليم المنصب كان يذكّر الحكام بحساسية هذا الموقع. كمثال على ذلك، الأوامر التي أصدرهاﷺ لعمرو بن حازم عندما عُين حاكمًا على اليمن، حيث نصحه النبي قبل سفره. فأمره النبي الكريم بتقوى الله في كل أمره... وأمره أن يأخذ بالحق كما أمره الله... وأن يلين للناس في الحق ويشتد عليهم في الظلم، فإن الله يكره الظلم وينهى عنه فقال: «أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ» (الزنجاني، ١٣٦٥ش، ج٢، صص ٢٧١-٢٧٢).

وفي موضع آخر، اعتبر النبي الأكرمﷺ أهم وسيلة لنجاة حكامه هي إقامة العدل، فقال: «أَيُّمَا وَالٍ وَلِيَ أَمْرَ أُمَّتِي مِنْ بَعْدِي أُقِيمَ الصِّرَاطُ وَنُشِرَتِ الْمَلَائِكَةُ صَحِيفَتَهُ، فَإِنْ كَانَ عَادِلًا نَجَّاهُ اللَّهُ بِعَدْلِهِ، وَإِنْ كَانَ حَائِرًا انْتَفَضَ بِهِ الصِّرَاطُ انْتِفَاضَةً تَزَالُ بَيْنَ مَفَاصِلِهِ حَتَّى يَكُونَ بَيْنَ عُضْوَيْنِ مِنْ أَعْضَائِهِ مَسِيرُ مِائَةِ عَامٍ» (المتقي الهندي، ١٤١٩هـ، ج٦، ص ٢٠).

١-٣. تبليغ رسالة الدين والآيات الإلهية

من الضروري هنا ذكر أن أحد أسباب تعامل النبي الأكرمﷺ كان تبليغ رسالة الدين إلى العالم. وفقًا لآية الله مكارم شيرازي، فإن تسمية القرآن بـ"الذكر" ليست بلا سبب، بل هذا القرآن هو لـ"مَنْ بَلَغَ"، ويعلن لكل من تصل إليه هذه الكلمات الرسالة العالمية للقرآن ودعوته العامة (مكارم الشيرازي، ١٤٢١هـ، ج٥، ص ٢٢٨). وبالتالي يمكن تحليل أن أحد الأسباب المهمة في السيرة السياسية للنبي الأعظمﷺ كخاتم الأنبياء كان دعوة العالم كله إلى دين الإسلام. فالنبيﷺ لم يدعُ فقط أهل مكة والحجاز وشبه جزيرة العرب إلى الإسلام، بل امتدت دعوته خارج شبه الجزيرة العربية، فكتب رسائل إلى إيران والروم ومصر والحبشة وغيرها من البلدان، ودعاهم إلى دين الإسلام وأبلغهم به.

١-٣. نفي السيطرة والدفاع عن المظلوم

كان إنشاء المدينة الفاضلة من بداية الإسلام في نظر النبيﷺ. فقد وضع على رأس أولوياته العلاقات الإنسانية المقبولة في الإسلام، وإنشاء حكومة خالية من أي عدوان، وهي سمة ضرورية للعلاقات الاجتماعية والدولية الصحية. الهدف المنشود للمجتمعات الإسلامية هو توجيه أفراد المجتمع نحو السعادة الدنيوية والأخروية، وفي مثل هذا المجتمع تُنفى جميع العلاقات غير العادلة ويحل محلها علاقات صحية خالية من الظلم (موسوى، ١٣٨٢ش، ص ٤٤). ومن ثم فإن دين الإسلام لا يحكم على الظلم فحسب، بل يحكم أيضًا على قبول الظلم والخضوع له بعقوبة صارمة (عميد زنجانى، ١٣٧٩ش، ص ٦٨). ومراعاة هذه المسألة واضحة جيدًا في السلوك السياسي للنبي الإسلامﷺ، وقد أكدﷺ على هذا السلوك لحكامه. وفي رواية عنهﷺ قيل: «الإسلامُ يَعلُو ولا يُعلَى عَلَيه» (الصدوق، ١٤١٣هـ، ج٤، ص ٣٣٤ الحديث٥٧١٩). هذا الحديث النبوي يحظر تعظيم الإسلام والمسلمين في

مواجهة هيمنة الأجانب. وقاعدة "نفي السبيل" هي دليل آخر له دور محوري وحاكم على جميع الاتفاقيات والقوانين في السيرة السياسية وعلاقات المسلمين مع الكفار (الصدوق، ١٤١٣هـ، ج٤، صص ٣٣٤-٣٣٩).

٥-١. إقامة الأمن والسلام

أحد أهم أهداف إرسال الرسل هو إقامة العدل بين الناس والامتناع عن القتل. وهذه المسألة تحقق بمعناها الحقيقي السلام والأمن. وبالتالي هناك علاقة ترابط وثنائية الاتجاه بين عقد الصلح وإقامة العدل، كما أن الحرب والعداء ناتجان عن الاعتداء والتفوق والاحتكار. وعندما يتم تعديل هذه الأمور والسيطرة عليها، سيعيش المجتمع في سلام وتعايش سلمي (سجادى، ١٣٧٩ش). مبدأ التعايش السلمي من بين المبادئ التي كان لها دور مهم في السيرة السياسية للنبيﷺ، ولن يتحقق هذا الهدف إذا لم يتصرف حكامه على هذا النحو، لذا كان على حكام الإسلام أن يعلموا أن أي سلوك لهم مع الناس سينعكس على صورة الإسلام.

كان النبي الإسلامﷺ يلجأ إلى منهج السلام حيثما وجد الظروف مناسبة، بشرط ألا يكون السلام علامة على ضعف الإسلام. وقد ظهر مثال على ذلك في صلح الحديبية، حيث فضل النبيﷺ السلام على الحرب رغم وجود ظروف الحرب (مكارم الشيرازي، ١٤٢١هـ، ج٢، ص ٨٢). كما كانﷺ يتنازل عن الاتفاقات الجزئية بشدر إلى نقاط مشتركة لتحفيز المعارضين على التفاوض والاتفاقات الأساسية وجذبهم إلى مفاوضات سلمية، وبتوافقه على القضايا الفرعية كان يمهد الطريق للوصول إلى اتفاقات أكثر وأوسع أساسية (عميد زنجانى، ١٣٧٩ش، ص ٢٤٩). ويمكن توقع نفس الشيء من الحكام الذين عينهم النبيﷺ، وإذا تصرف الحكام بخلاف ذلك كان النبي يعزلهم.

يمكن اعتبار زواجهﷺ من "أم حبيبة" بنت أبي سفيان، أو طريقة تعامله مع أبي سفيان نفسه أثناء فتح مكة، مثالاً على هذا النوع من النهج لدى النبيﷺ. وقد أشار السيد محمد حسين هيكل إلى هذه النقطة جيدًا، حيث ذكر أن النبي الإسلامﷺ كان مستعدًا لعقد صلح مع قريش إذا أتاحت له حرية الدعوة إلى دين الله، مما يؤدي إلى هيمنة ظروف السلام أكثر من الحرب والنزاع معهم (هيكل، ١٣٨٠ش، ص ٣٤٧).

وهكذا، من اللطيف تحليل أن تعاليم الإسلام تدعو جميع المؤمنين دون استثناء، من أي لغة أو عرق أو منطقة جغرافية، إلى السلام، وكما أشير في الآية، يمكن في ظل الإيمان بالله تشكيل حكومة عالمية موحدة. وهكذا رسم النبي الكريمﷺ خطوط السلام والأمن العام من خلال الوحي، وجسدها عمليًا في النزاعات الخارجية، كما أن الأفعال التي قام بها أثناء فتح مكة يمكن أن توضح منهج الحكم الإسلامي أمام العدو المهزوم (سبحانی، ١٣٧٠ش، ص ٦٠٥)، ولا ينبغي للحكام الإسلاميين أن يغفلوا عن هذه السيرة العملية للنبيﷺ في الحكم الإسلامي.

٢. المجموعات المعارِضة للنبيﷺ وأسباب التعامل معها

بعد دخول المسلمين إلى مدينة مكة، قال رسول اللهﷺ: "إني لأفعل كما فعل أخي يوسف"، وقد وقع العفو من رسول الإسلام على عدد كبير من زعماء قريش، حيث قال في ذلك: "لا تثريب عليكم اليوم، يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين. اذهبوا فأنتم الطلقاء" (ابن حنبل، ١٤١٤هـ، ج٤، ص ٥٨٣). ويمكن تحليل ذلك بأنه في حالة بقاء حكام مثل أبي سفيان بعد فتح مكة، فإن مثل هؤلاء الأفراد الذين عارضوا الإسلام عدة مرات، سيعتبرون من حكام الإسلام في مكة. لذا، كان من الضروري اتخاذ إجراء من قبل النبي عند دخول مكة ليكون جرس إنذار لبقية زعماء مكة يفيد بأنه إذا قاموا بأي عمل آخر، فسيعانون من

نفس العقاب. فبمجرد دخول مدينة مكة، أصدر النبي الإسلام أمرًا بقتل عدة من كبار مكة الذين كانوا يعيقون العمل كثيرًا (ابن سعد، ١٤١٠هـ، ج٢، ص).

كان أحد الإجراءات الذكية للنبيﷺ تغيير هيكل السلطة في شبه الجزيرة العربية، حيث تم تحويل الهيكل القبلي إلى نظام إسلامي. على الرغم من أنه في بداية تنفيذ هذا المشروع واجه معارضين كانت مصالحهم غير متوافقة مع مصالح النظام الإسلامي، إلا أن هذا التحول قد حدث، مما هيأ الأسباب لعداوات في مواقف النبيﷺ، حيث اتبع النبي سياسات مختلفة في التعامل معهم وفقًا للظروف البيئية والزمنية وخصائص معارضيه.

٢-١. التعامل السياسي مع اليهود وحكامهم

كان أكثر معارضي النبي الإسلام من الحكام اليهود الذين قاموا بإجراءات عملية ضد دين الإسلام. وقد عقد النبي معاهدتين عامة وخاصة مع القبائل اليهودية الكبرى في المدينة (بني قريظة، وبني النضير، وبني قينقاع)، والتي كانت تعتبر اتفاقية بين الإسلام والسلطة اليهودية، حيث تمكن من احتواء أزمة المعارضين اليهود إلى حد ما. لكن اليهود، إلى جانب نقضهم لعهودهم، قاموا بإجراءات واضحة ضد المسلمين، ولم يكن هناك بد من قيام النبي برد فعل عملي ضدهم. ومن بين هذه الإجراءات الخطيرة التي قام بها اليهود، الدعم العسكري للمشركين وكذلك خلق الفرقة بين المسلمين، مما لم يترك مجالًا للتغاضي.

وقد نص العقد الذي أبرمه النبي مع اليهود صراحة على أنه في حالة "نقض العهد" من قبل اليهود، فإن النبيﷺ يكون مخولًا بقتل الرجال وأسر النساء وأخذ أموالهم غنيمة (صادقی، ١٣٨٢ش، ص ٢٦٣). لذا، عند التحليل يمكن القول إن السبب الرئيسي لتعامل النبي مع اليهود، الذين كانوا يعتبرون حكامًا معاصرين للنبي، هو خيانتهم ونقض عهدهم وحربهم ضد الإسلام.

٢-٢. فئة المنافقين

هم جماعة كانت في قلوبها تكره الإسلام ولا تظهر ذلك، وقد تسببوا للنبيﷺ في مشاكل وخلقوا الفرقة منذ بداية تشكل الإسلام. وقد وصفهم الله في القرآن بأنهم مرضى القلوب، لهم مظهر المسلم ولكن بواطنهم فاسدة. كانوا يؤدون فرائض الإسلام بكراهية وبكسل، وكانوا مرائين أمام الناس، وقد وضحت آيات مختلفة من القرآن (مثل النساء، ١٤٢؛ التوبة، ٦٤-٦٥) هذه الصفات فيهم.

كان هؤلاء المنافقون يتخذون مواقف خاصة في الأزمات التي واجهت الإسلام، ولم تكن هذه المواقف متوافقة أبدًا مع مصلحة المجتمع الإسلامي والحكومة الإسلامية. في المواقف الخطيرة، كان لديهم سلوكيات غير متوافقة مع المجتمع الإسلامي، ولم يكن هدفهم سوى ضرب جسد المسلمين، وكانوا يظهرون هذه السلوكيات لإرضاء أعداء الإسلام. من خلال خلق هذا القلق الذهني وبسلوكياتهم غير المتوافقة، كانوا يهدفون إلى خلق الإحباط والارتباك في المجتمع الإسلامي آنذاك. لم يفكروا أبدًا في الإسلام عند المنعطفات الحاسمة في المجتمع، وساروا نحو أهدافهم الشخصية. لقد أرادوا الراحة لأنفسهم إلى الحد الذي إذا لم يكن هناك مصلحة لهم في مكان ما، فإنهم يضربون الحكومة الإسلامية والمسلمين من نفس تلك النقطة.

ويشير الأستاذ طه حسين إلى أن تعامل النبي مع المنافقين كان معقدًا للغاية، حيث كان حل المشاكل المتعلقة بالمنافقين أسهل من المشاكل التي خلقها المشركون واليهود من جهة، لأنه لم تكن هناك حرب بينهم وبين المسلمين، ولكنه كان أصعب من جهة أخرى، لأن سلوك المنافقين كان مخفيًا ولم يكن ظاهراً مثل مواقف المشركين واليهود، ومن ناحية أخرى، لم يظهر هؤلاء المنافقون كفرهم للنبي وأصحابه (حسين، ١٣٨٨ش، ص ٧٦).

حدث هدم مسجد الضرار لهذه المجموعة، وقد تعامل النبيﷺ معهم بجدية. واستمر المنافقون في معارضتهم حتى السنوات الأخيرة من حياة النبيﷺ. كانت هذه المجموعة دائمًا تسعى لضرب الحكومة الإسلامية الناشئة، فأمر النبي بهدم مسجد الضرار ليكون عبرة للأجيال القادمة حتى لا يستهينوا بخطر التسلل والنفاق.

نعم، في حالات عديدة كان النبيﷺ يتعامل مع مشركي قريش بطريقة سلمية ولطيفة؛ لأنه في بداية طريق الإسلام كان لا بد من جذب الأعداء نحو دين الإسلام بالتسامح، وكانوا يسعون قدر الإمكان للعيش بسلام مع بعضهم البعض من خلال الحوار والمعاهدات، ولكن عندما يحدث خيانة أو نقض للعهد، كان النبي يتعامل بجدية (ابن هشام، ج٢، ص ١٩٨).

ولكن إذا كان عداؤهم يتعلق بمبادئ الإسلام الثابتة التي لا تتغير أو خلق الفتنة بين المسلمين بما يتعارض مع أساس دين الإسلام، فإن النبي كان يتخلى عن التسامح ويتعامل معهم بشدة، كمثال على ذلك إحراق مسجد "الضرار" الذي بناه المنافقون بقيادة رجل يدعى "أبو عامر" بحجة عدم القدرة على الذهاب إلى مسجد "قباء"، وباستخدام حيلة "الدين ضد الدين" قرروا تعريض المجتمع الإسلامي الناشئ للخطر، فأمر النبي بهدمه لمنع الفرقة بين المؤمنين وتحطيم قاعدة المنافقين (نوعى، ١٣٧٩ش، ص ١٠١). وكان هذا المثال أحد المبادئ الأساسية لسلوك النبيﷺ الذي استوحاه من الأمر الإلهي: «وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا» (الأنفال، ٦١).

يمكن ملاحظة ذروة تسامح النبيﷺ مع الكفار فقط في السيرة النبوية، وهو ما يتجلى في سورة "الكافرون"، حيث يقول النبيﷺ للمشركين: «لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ». وفي المقابل، ذكرنا أمثلة على التعامل الشديد للنبي في قصة مسجد الضرار. عند التحليل، إذا أردنا تحديد معيار لهذه الطريقة في التعامل مع حكام عصر

النبي، فهو أن السيرة العملية للنبي تعكس هذه الحقيقة: في كل مكان يتم فيه استهداف أساس دين الإسلام ويقف المعارضون ضد مبادئ الإسلام، يكون سلوك النبي غير مرن وشديد، ولكن في الحالات الأخرى، كان النبي يتعامل بتسامح؛ لأن طبيعة دين الإسلام هي تلك المبادئ الثابتة، ومع زوال تلك المبادئ، لا يبقى شيء من الدين، ولا يكون للإهمال في مثل هذه الحالات أي مكان.

٣. أساليب التعامل في سيرة النبيﷺ مع الحكام

تُمثِّل سيرة النبيﷺ في تعامله مع الحكام والمعارضين نموذجًا رفيعًا في الحكمة السياسية والقيادة المرنة، حيث وظف مجموعة من الأساليب المتدرجة والملائمة لطبيعة كل فئة، انطلاقًا من الأمر الرباني: «ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ» (النحل، ١٢٥). وفيما يلي توضيح لهذه الأساليب:

٣-١. الموعظة الحسنة والحكمة

اتَّبع النبيﷺ أسلوبي الحكمة والموعظة الحسنة كأساس في دعوته، بما في ذلك خطابه للحكام والزعماء، سواء في الحوار المباشر أو في مراسلاته. وكانﷺ يُلائم أسلوب دعوته حسب عقول وطبيعة مخاطبيه. وقد علَّق العلامة الطباطبائي على الآية الكريمة موضحًا أن مخاطبي النبيﷺ ينقسمون إلى ثلاثة أقسام: فئة أصحاب العقول الراجحة، وفئة عامة الناس ذوي الاستيعاب المحدود، وفئة المعاندين الذين ترسخت فيهم الأفكار الباطلة. فالحكمة هي للأولى، والموعظة الحسنة للثانية، والمجادلة بالتي هي أحسن للثالثة (الطباطبائي،١٤١٧هـ، ج١٢، صص ٢٠١-٢٩٨).

٣-٢. إحداث الترديد في المعتقدات الباطلة

من الأساليب الفعّالة التي استخدمها النبيﷺ لمواجهة المعتقدات الفاسدة، خاصة لدى الزعماء والحكام، هو إثارة الشك المنطقي في أساسات هذه المعتقدات. ونظراً لأن الاعتقاد الباطل يفتقر إلى الدعم الحقيقي، فإن هزيمته تكون أسهل. وقد وجه القرآن الكريم النبيﷺ لاستخدام هذا الأسلوب مع المشركين، كما في قوله تعالى: «قُلْ مَن يَرْزُقُكُم مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّن يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ... فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ» (يونس، ٣١). فالهدف تنبيه الفطرة الكامنة وإيقاظها لتنقض بذاتها على الباطل (فضل الله، ١٤١٤هـ، ص ٦٢).

٣-٣. العطف واللين في المعاشرة

تميَّزت شخصية الرسولﷺ بالرأفة واللين، حتى مع أعدائه، وكان هذا الخُلُق من أقوى عوامل جذب القلوب، حتى لحكام القبائل وأصحاب النفوذ. وقد أشار القرآن إلى هذا المنهج بقوله: «فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ» (آل عمران، ١٥٩). فالنبيﷺ لم يكن ليّناً في كلامه فحسب، بل تجسَّدت فيه الرحمة عملياً، كما في عفوه العام عن أهل مكة بعد الفتح، رغم ما لاقاه منهم من أذى عظيم (مكارم الشيرازي، ١٤٢١هـ ج٣، ص ١٤٢).

٣-٤. الردّ الهادئ على التّهم والشّبهات

واجه النبيﷺ أسوأ أنواع الاتهامات والتهم من حكام قريش والمشركين، فوصفوه بالساحر والكذاب والمجنون. ومع ذلك، كانت ردودهﷺ تتسم دائماً بالحلم وسعة الصدر والكرامة، مستمدة من شرح الله صدره، كما في قوله تعالى: «أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ» (الشرح، ١). وكانﷺ يرد على أسئلة المعاندين من أحبار

اليهود وغيرهم بردود كاملة ووافية، دون انفعال، مما كان يفحمهم ويُظهر الحق (ابن هشام، بلا تا، ج١، ص ٥١٢).

٣-٥. رعاية الأدب والاحترام مع المخاطبين

لم يُرَ في تاريخ القيادات من بلغ مبلغ النبيﷺ في التزام الأدب والاحترام في حواره مع الجميع، حتى مع أشد الخصوم. وكان هذا الانضباط الخلقي نابعًا من أن الهدف الأسمى هو جذب الناس إلى الله تعالى. وقد أوصىﷺ حكامه وعماله بمخاطبة الناس بالحسنى ومعاملتهم باحترام. فالمداراة والتغاضي عن الهفوات كانت سمة بارزة في سيرته، ما دامت لا تمسُّ أصول الدين الثابتة.

٣-٦. التزام الوسائل المشروعة لتحقيق الأهداف

من الثوابت الراسخة في منهج النبيﷺ رفضه القاطع لاستخدام أي وسيلة غير مشروعة، حتى لو كانت تقربه من تحقيق هدف مشروع. فالمشروعية في الوسيلة والغاية أمر لا ينفصم. ويتجلى هذا المبدأ بوضوح في رفضهﷺ شروط قبيلة ثقيف عندما أتوا يعلنون إسلامهم، حيث طلبوا أن يُعفَوْا من الصلاة وأن يستمروا في عبادة أصنامهم فترة. فرفضﷺ ذلك رفضًا قاطعًا، معلنًا أن أي تنازل عن أصيل الشرع، ولو كان مؤقتًا أو شكليًا، يعني المصادقة على الباطل وإضفاء الشرعية عليه، وهو ما لا يجوز (مطهری، ١٣٨٠ش، ص ١١٨).

يبيّن استقراء هذه الأساليب أن منهج النبيﷺ كان قائمًا على "الحكمة والتدرج" و "المرونة المبدئية". فاللين والحوار هما الخيار الأول والأساسي، لكنهما لا يعنيان التنازل عن الثوابت. فحين يكون التحدي موجهًا ضد جوهر العقيدة أو أمن المجتمع، يكون التصدي الحازم والحاسم هو الخيار الوحيد لحماية الدين وهداية الناس.

نتائج البحث

يتضح من خلال هذه الدراسة التاريخية التحليلية أن البنية الأساسية لتعامل النبي محمدﷺ مع الحكام والمخالفين في عصره، سواءً في مكة أم في المدينة، قد ارتكزت على مبدأ مرن وحكيم يجمع بين الرحمة والثبات على المبدأ. فعلى الرغم من تعرضهﷺ لأقسى أنواع العداء والمحاربة من قبل حكام قريش وبعض زعماء القبائل والقوى السياسية المجاورة، فإن سيرته العملية تظهر أن نهجه الأساسي كان هو اللين والمسالمة والدعوة بالحكمة والموعظة الحسنة.

كان الهدف الجوهري لرسالتهﷺ هو هداية الناس إلى الحق وجذبهم إلى دين الإسلام، وقد انعكس هذا الهدف بوضوح في سلوكه المتسامح والمتغاضي عن الهفوات قدر الإمكان. وتجلى هذا المنهج القائم على "الرأفة والرحمة" و "المداراة واللين" في مراحل قوته وضعفه على السواء، وكان من أقوى عوامل انتشار الإسلام واستقرار دولته الناشئة.

إلا أن هذا التسامح لم يكن مطلقًا أو ساذجًا. فقد وضع النبيﷺ حدودًا واضحة لا مساومة عليها، تتمثل في حماية أصول الدين الثابتة وكيان الدولة الإسلامية الناشئة. فحينما تحولت المعارضة إلى تهديد عملي لهذه الثوابت، سواءً عبر نقض العهود والمواثيق كما فعلت بعض قبائل يهود المدينة، أو عبر محاولة تقويض المجتمع من الداخل كما فعل المنافقون ببناء "مسجد الضرار"، كان رد فعلهﷺ حازمًا وحاسمًا. هذا الحزم لم يكن بدافع الانتقام، بل كان ردًا دفاعيًا ووقائيًا يهدف إلى صيانة الدين وإقامة الأمن والعدالة، وهو ما كان متوافقًا مع بنود الاتفاقيات المبرمة سلفًا.

وفي تعامله مع يهود المدينة، يتبين أن سبب المواجهة الحاسمة لم يكن الانتماء الديني في ذاته، بل كان الخيانة العسكرية ونقض العهود المتكرر والتعاون مع

المحاربين ضد كيان الدولة، وهو ما اضطر النبيﷺ للتعامل معه وفق القوانين والمواثيق السارية آنذاك.

وبذلك، تقدم سيرة النبيﷺ نموذجًا قياديًا وسياسيًا فريدًا يجمع بين المرونة التكتيكية في الدعوة والتعامل، والصلابة الاستراتيجية في الدفاع عن المبادئ والكيان. إنها سيرة تؤسس لفقه التعامل مع الآخر يقوم على الحوار والسلم أولاً، دون التفريط في الحقوق أو التهاون في مواجهة العدوان الذي يهدد وجود الأمة وقيمها الجوهرية.

المصادر

* القرآن الكريم

ابن حنبل، أحمد بن محمد. (١٤١٦هـ). مسند الإمام أحمد بن حنبل (ج٤). بلا مكان: مؤسسة الرسالة.

ابن هشام، عبدالملك. (بلاتا). السيرة النبويّة (المحقق: مصطفى السقا وآخرون، ج٢). بيروت: دار المعرفة.

ابن سعد، محمد. (١٤١٠هـ). الطبقات الكبرى (ج٢). بيروت: دار الكتب العلمية.

الأحمدي الميانجي، علي. (١٩٩٨م). مكاتيب الرسولﷺ (ج١). قم المقدّسة: دار الحديث.

اباذری، عبدالرحیم. (١٣٨٨ش). نامه های پیامبر اعظمﷺ. فرهنگ کوثر (٧٧)، صص ٨١-٩٠.

حسين، طه. (١٣٨٨ش). آيينه اسلام (مترجم: محمدابراهيم آيتی). قم: انديشه مولانا.

الزنجاني، موسى. (١٣٦٥ش). مدينة البلاغة في خطب النبيﷺ وكتبه ومواعظه ووصاياه واحتجاجاته وأدعيته وقصار كلماته (ج٢). طهران: نشر الكعبة.

سجادی، عبدالقیوم. (١٣٧٩ش). سیاست خارجی دولت اسلامی از دیدگاه امام علیؑ. علوم سیاسی، ٣(١١)، صص ٧٣-١٠٧.

سبحانی، جعفر. (١٣٧٠ش). مبانی حکومت اسلامی (مترجم: داوود الهام). قم: مؤسسه علمی فرهنگی سید الشهداء.

http://ipt.isca.ac.ir
Publisher: Islamic Sciences and Culture Academy

سبحانی، جعفر. (۱۳۸۵ش). فروغ ابدیت (چاپ بیست و یکم). قم: بوستان کتاب.

صادق، مصطفی. (۱۳۸۲ش). پیامبر ویهود حجاز. قم: بوستان کتاب.

الصدوق، أبو جعفر محمد بن علي ابن بابويه القمي. (١٤١٣هـ). من لايحضره الفقيه (المحقق: علي‌أكبر الغفاري، ج٤، الطبعة الثانية). قم المقدّسة: مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين.

الطباطبائي، السيد محمدحسين. (١٤١٧هـ). الميزان في تفسير القرآن (ج١٢). بيروت: مؤسسة الاعلمي.

عمید زنجانی، عباسعلی. (۱۳۷۹ش). حقوق تعهدات بین المللی ودیپلماسی در اسلام. تهران: انتشارات سمت.

فضل الله، السيد محمدحسين. (١٤١٤هـ).أسلوب الدعوة في القرآن (الطبعة الخامسة). بيروت: دار الملاك.

گلستانی، صادق. (۱۳۸۵ش). بررسی جایگاه عدالت اجتماعی در سیره پیامبر اعظمﷺ. تاریخ در آیینه پژوهش، (۱۱)، صص ۱۵۷-۱۸۰.

مكارم الشيرازي، الشيخ ناصر. (١٤٢١هـ). الأمثل في تفسير كتاب الله المنزل (ج١، ٢، ٣، ٥). طهران: دار الكتب الإسلامية.

موسوی، محمد. (۱۳۸۲ش). دیپلماسی ورفتار سیاسی در اسلام. تهران: انتشارات باز.

مطهری، مرتضی. (۱۳۸۰ش). سیری در سیره نبوی (چاپ بیست وسوم). تهران: انتشارات صدرا.

المتقي الهندي، علاء الدين. (١٤١٩هـ). كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال (ج۶). بيروت: دار الكتب العلمية.

نوعی، غلامرضا. (۱۳۷۹ش). مدارا با مخالفان در قرآن وسنت. رشت: کتاب مبین.
هیکل، محمدحسین. (۱۳۸۰ش). زندگانی محمدﷺ (مترجم: ابوالقاسم پاینده). تهران: انتشارات سوره.

http://ipt.isca.ac.ir
Publisher: Islamic Sciences and Culture Academy