Al-Fikr Al-Siasi Al-Islami
EISSN: 2783-2015

Qur'anic Foundations in the Political Thought of Ayatollah Mohsen Araki*

Sayyed Hassan Mousavi Tabar
Researcher of Islamic Sciences at the Islamic Seminary, Qom, Iran.
shmt314@gmail.com

Extended Abstract

The Holy Qur'an is the primary source of religious knowledge and the structural foundation of Islamic thought. It has always served as a central axis in forming the political, social, and legal perspectives of Muslims. Since the inception of Islamic thought, thinkers have sought to extract the principles necessary for organizing political life from the Qur'anic text. However, contemporary Islamic political jurisprudence entered a new phase with the emergence of the "Jurisprudence of Systems" (Fiqh al-Nizamat) theory and the adoption of a systemic approach to jurisprudence. This approach opened broader horizons for understanding the Qur'anic text as a reference for building an Islamic political system, rather than just a source for individual or partial rulings.

In this context, Ayatollah Sheikh Mohsen Araki occupies a prominent

* Mousavi Tabar, H. (2025). Qur'anic Foundations in the Political Thought of Ayatollah Mohsen Araki. *Al-Fikr al-Siasi al-Islami, 5*(1), pp. 353-385. https://doi.org/10.22081/ipt.2026.74768.1072

▣ **Article Type:** Research; **Publisher:** Islamic Sciences and Culture Academy, Qom, Iran
▣ **Received:** 2024/04/29 ● **Revised:** 2024/06/14 ● **Accepted:** 2024/07/11 ● **Available Online:** 2025/03/30

© 2025
authors retain the copyright and full publishing rights

position among contemporary jurists. Araki is one of the most distinguished students of the martyr Ayatollah Sayyid Muhammad Baqir al-Sadr and a founder of the "Jurisprudence of the System" approach in the Islamic Seminary of Qom. This methodology encompasses political, economic, and cultural jurisprudence, among other fields of social life. Alongside his academic standing, Araki possesses extensive administrative and missionary experience, playing a significant role in explaining and disseminating the theory of the Islamic political system in academic circles across the Islamic world.

This research aims to analyze the Qur'anic foundations in Ayatollah Mohsen Araki's political thought—a thought situated within the "Jurisprudence of Systems" theory, which makes the Holy Qur'an the primary source for defining the political structure of Islam and producing political knowledge. The importance of this study lies in the fact that, despite Araki's prolific writings, there is as yet no independent study that systematically treats the Qur'anic foundations of his political theory. This study seeks to fill this gap by uncovering the Qur'anic bases that form the structure of his theory and the way they are employed in constructing the Islamic political system.

The primary goal of this article is to extract and clarify the Qur'anic foundations in Araki's political thought. From this goal arises the central research question: "What are the Qur'anic foundations that constitute the basic structure of Araki's political theory, and how are these foundations manifested in the process of building the Islamic political system?"

Several sub-objectives stem from this, most importantly: clarifying the position of Lordship and Monotheism in building the theory of sovereignty; analyzing the Qur'anic concept of Khalifa (Succession/ Vicegerency) and its role in defining human political responsibility; explaining the nature and role of revelatory knowledge in the theory of governance; studying the Qur'anic conceptual system surrounding Wilayah (Authority), Shura (Consultation), Ummah (Community), and

Justice; and demonstrating the relationship between divine government and the project of "Qur'anic Civilization" in Araki's thought.

The study adopts a descriptive-analytical methodology, relying on data collected through a systematic reading of Araki's primary works, such as Jurisprudence of the Islamic Political System, The Theory of Governance in Islam, and his lectures on political globalism. The analysis utilized "Thematic Analysis" and directed content analysis to extract and categorize Qur'anic themes.

Research Results: The study reveals that Araki's political thought is built upon three main Qur'anic pillars:

1. Exclusivity of Sovereignty to the Divine Essence: Araki considers this the ontological basis of the Islamic political system. Sovereignty and legislation are the exclusive right of God Almighty, and no power possesses independent legitimacy outside the scope of Divine Will. In this view, Monotheism (Tawhid) transforms into a political structure where Islam and worship are defined as social-political submission to Divine Sovereignty.
2. Human Vicegerency (Khalifa): According to the Qur'an, the human being is "commissioned" to manifest Divine Will on earth. Succession represents the essence of political and social responsibility. Authority is not an end in itself but a means to establish justice and implement God's laws. Freedom is understood as the capacity to fulfill this responsibility, not as liberation from Shar'i boundaries.
3. Revelatory Guidance and Qur'anic Knowledge: Araki elevates political jurisprudence from the level of partial rulings to the "Jurisprudence of Systems," which extracts political, economic, and cultural structures from revelatory texts. Islamic politics, for him, can only be established by combining Revelation and "Ijtihiadi" Reason in the system-building process.

The results also highlight that Araki's theory includes a civilizational dimension represented by the concept of "Qur'anic Urbanism/ Civilization," where divine government serves as the starting point for a civilization based on religious science, structural justice, and social servitude to God.

The study demonstrates that the Qur'an occupies a central position in Al-Araki's theory, and that political jurisprudence in his vision is not limited to managing partial details but transforms into a tool for building the overarching social system and achieving the project of Islamic civilization. The pillars of Monotheism (Tawhid), Succession (Khalifa), and Revelatory Guidance constitute a theoretical framework that provides concepts such as Guardianship (Wilayah), Consultation (Shura), Justice, and the Ummah with a new and interconnected structure.

The study proposes a set of paths for future research, including: "conducting comparative studies between Al-Araki's theory and other schools of Islamic political jurisprudence," "examining the ability of this model to address contemporary governance issues, such as the digital sphere and multicultural societies," and "analyzing the practical mechanisms of justice and accountability within the Wilayi (guardianship-based) system." The study emphasizes that these steps will contribute to enriching the theory of "Jurisprudence of Systems" and enhancing its applicability in the process of building contemporary Islamic civilization.

Keywords
Holy Qur'an, Mohsen Araki, Political Thought, Jurisprudence of Systems, Sovereignty, Succession (Khalifa).

الفكر السياسي الإسلامي
EISSN: ٢٧٨٢-٢٠١٥

المرتكزات القرآنية في الفكر السياسي لآية الله محسن الأراكي*

السيد حسن موسوي تبار
باحث العلوم الإسلامية في الحوزة العلمية، قم المقدسة، إيران.
shmt314@gmail.com

الملخّص

يُعدّ الفكر السياسي لآية الله الشيخ محسن الأراكي أحد أهم التيارات التطبيقية في الفقه السياسي المعاصر، إذ يتناول إعادة بناء البنية السياسية للإسلام وفق منهجية منظمة تستند إلى مبادئ القرآن الكريم. يرى الأراكي أن القرآن الكريم هو المرجع الأساسي والركيزة الرئيسية لبناء النظام السياسي الإسلامي؛ لهذا، تهدف هذه الدراسة إلى شرح المبادئ القرآنية في نظريته للنظام السياسي الإسلامي وبيان الإطار المفاهيمي لبناء هذا النظام من خلال تفسير السيادة الإلهية، والتوحيد، والولاية، والعدل، والحضارة؛ لأنّ تحليل المرتكزات القرآنية في الفكر السياسي للأراكي يمكن ضمن نظرية "فقه النظامات" على منهجٍ يجعل القرآن الكريم المصدر الأساسي في تبيين البناء السياسي للإسلام وإنتاج المعرفة السياسيّة. وعليه، فإن السؤال الرئيسي لهذه الدراسة هو: "ما هي المبادئ والمرتكزات القرآنية التي تُشكّل أساس النظرية السياسية لآية الله الأراكي، وكيف تتجلّى في بناء النظام السياسي الإسلامي؟".

* موسوي تبار، السيد حسن. (٢٠٢٥). المرتكزات القرآنية في الفكر السياسي لآية الله محسن الأراكي. الفكر السياسي الإسلامي، ٥(١)، صص ٣٥٣-٣٨٥.
https://doi.[org/10.22081/ipt.2026.74768.1072

▣ **نوع المقاله:** بحثية؛ **الناشر:** المعهد العالي للعلوم والثقافة الإسلامية.
▣ **تاريخ الإستلام:** ٢٠٢٤/٠٤/٢٩ ● **تاريخ المراجعة:** ٢٠٢٤/٠٦/١٤ ● **تاريخ القبول:** ٢٠٢٤/٠٧/١١ ● **تاريخ النشر:** ٢٠٢٥/٠٣/٣٠

© 2025
authors retain the copyright and full publishing rights

يعتمد هذا البحث على المنهج الوصفي التحليلي، وتستند إلى تحليل محتوى أهم مؤلفات الشيخ الأراكي، بما في ذلك نظرية الحكم في الإسلام وفقه نظام سياسى اسلام (والثاني باللغة الفارسية). تُظهر نتائج البحث أن الفكر السياسي لآية الله الأراكي يقوم على ثلاثة أسس قرآنية: "حصر الحاكمية والتشريع في الله تعالى كأساس للسيادة السياسية في المجتمع"، و"الخلافة الإلهية للإنسان كمسؤولية اجتماعية"، و"الهداية القرآنية كمصدر للمعرفة السياسية". وبناءً على ذلك، يمكن القول باختصار: إن الفقه السياسي من وجهة نظرالشيخ الأراكي ليس مجرد فقه القواعد التي تحكم حياة الفرد، بل هو أيضاً "فقه الأنظمة القرآنية" التي تنظم جميع مجالات الحياة الاجتماعية استناداً إلى الوحي الإلهي.

الكلمات المفتاحية

محسن الأراكي، المرتكزات القرآنية، نظريه الحكم، الفكر السياسي الإسلامي، فقه النظامات، الولاية، الحضارة القرآنية.

١. المقدّمة

يُعَدّ القرآنُ الكريمُ المصدرَ الأوّلَ للمعرفة الدينية والأساسَ البنَيَوِيَّ للفكر الإسلامي، وقد كان على الدوام محوراً رئيسيّاً في تشكل الرؤى السياسية والاجتماعية والحقوقية عند المسلمين. فمنذ صدر الإسلام، سعى المفكرون إلى استخراج الأصول والمبادئ اللازمة لتنظيم الحياة السياسية من النصّ القرآني. غير أنّ الفقه السياسي الإسلامي دخل مرحلة جديدة في العصر المعاصر مع بروز نظرية «فقه النظامات» وتبنّى منهج نظاميّ في الفقه؛ وهو ما فتح آفاقاً أوسع لفهم النص القرآني بوصفه مرجعاً لبناء النظام السياسي الإسلامي، لا مجرد مصدرٍ للأحكام الجزئية الفردية (مصباح يزدى، ١٣٩٢ش، ج١، ص ٢١).

وفى هذا السياق، يحتلّ آيةُ الله محسن الأراكي موقعاً متميّزاً بين الفقهاء المعاصرين. فالأراكي من أبرز تلامذة الشهيد السيد محمدباقر الصدر، وأحد المؤسّسين لمنهج «فقه النظام» في الحوزة العلمية بقم، وهو منهج يشمل الفقه السياسي والاقتصادى والثقافى وغيرها من مجالات بناء الحياة الاجتماعية. وإلى جانب رصيده العلمى، يمتلك الأراكي تجربةً مديرية ودعوية واسعة، وقد أدّى دوراً مهمّاً في تبيين ونشر نظرية النظام السياسي الإسلامي في المحافل العلمية الحوزوية والجامعية على مستوى العالم الإسلامي.

وتُظهر مؤلّفاتُه، ولا سيّما سلسلة «فقه نظام السياسة الإسلامية»، سعياً منهجياً لاستخراج نموذجٍ سياسيٍّ قرآنيٍّ منسجم يستند إلى الآيات القرآنية والرّوايات المعتبرة، ويقوم على مبادئ توحيدية أصيلة؛ حيث يتم فيه تفسيرُ مفاهيم قرآنية مثل توحيد الربوبية، الخلافة الإنسانية، العدالة الاجتماعية، والشورى، بوصفها مرتكزاتٍ وجوديّة ومعرفية للنظام السياسي الإسلامي. ويؤكد الأراكي أنّ فهم السياسة الإسلامية لا يمكن أن يتحقّق من خلال المقاربات الجزئية أو الفقه الفردى المنفصل، بل لا بدّ من الرجوع إلى «النظام القرآني» بوصفه وحدةً

مفهومية جامعة تنسّق بين القيم، والمفاهيم، والهياكل الاجتماعية.

فى ضوء ما تقدّم، يتّضح أنّ موضوع هذه الدراسة ـ أى «المرتكزات القرآنية في الفكر السياسي لآية الله الأراكي» ـ يحمل أهمية علمية مضاعفة؛ فهو يسعى إلى كشف الأسس القرآنية التي يستند إليها الأراكي في بناء نظرية سياسية إسلامية ذات هيكلة نظامية، ويعالج فجوةً بحثيةً واضحة في الدراسات المعاصرة، التي لم تُفرِد بعدُ بحثاً مستقلاً يجمع هذه المرتكزات بصورة منهجية ومصنّفة. ومن هنا، تهدف هذه الدراسة إلى تقديم قراءة علمية لنظرية الأراكي عبر تحليل مبانيها القرآنية واستكشاف موقعها في مشروع النظام السياسي الإسلامي.

وبناءً على ذلك، ينطلق البحث من هذين السؤالين الرئيسيين:

- ما هي المبادئ والمرتكزات القرآنية التي تُسهِم في تشكل نظرية الأراكي السياسية؟
- وكيف تنعكس هذه المرتكزات في عملية بناء النظام السياسي في الإسلام؟

وتشير فرضية البحث إلى أنّ النظام السياسي المراد عند الأراكي يقوم على ثلاثة أصول قرآنية كبرى:

اولاً: التوحيد في الربوبية بوصفه أساس الحاكمية الإلهية

ثانياً: الخلافة الإنسانية باعتبارها مبنى المسؤولية السياسية والاجتماعية

ثالثاً: الهداية الوحيانية بوصفها مصدراً للمعرفة السياسية وبناء النظام

وتأتى أهمية البحث أيضاً من زاوية أخرى، إذ يمكن له أن يسهم في بناء جسرٍ علمى بين الفقه وعلوم السياسة الإسلامية، وأن يُظهر كيفية تحويل القرآن من مصدر أحكامٍ جزئية إلى مصدرٍ لتصميم الأنظمة الاجتماعية والسياسية. كما يمكن لنتائج الدراسة أن تكون منطلقاً لحوارٍ مقارنٍ بين نظرية الأراكي

http://ipt.isca.ac.ir
Publisher: Islamic Sciences and Culture Academy

والنظريات الاُخرى في الفكر السياسي الإسلامي أو حتى النظريات الغربية في المجال نفسه.

وهكذا، تعتبر هذه الدراسة مقدّمة لوضع الإطار العام للبحث وإبراز خلفياته العلمية، بما يمهد للغوص في تحليل المرتكزات القرآنية التي يقوم عليها البناء النظرى للنظام السياسي عند آية الله محسن الأراكي.

٢. الدراسات السابقة وأهميةُ البحث

موضوعُ المرتكزات القرآنية في الفكر السياسي، مع أنّه حظىَ في العقود الأخيرة باهتمام متزايد، إلا أنّ التحليل النظامىّ والفقهىّ المرتكز حول هذا الموضوع - وبالأخصّ في إطار نظرية «فقه النظام السياسي» لآيةِ الله الشيخ محسن الأراكي - يبقى من الحقول البحثية النّاقصة في البحوث الحوزوية والأكاديمية المعاصرة. إنّ مراجعةَ البحوث السابقة تُظهِر أنّ أغلبَ الدراسات السّابقة سارت في مسارين أساسيين: فئةٌ تناولت فقه النظام بصورة عامة، كمقالة «فقه نظام در سنجه رد و امكان»[1] لـ «مصطفى غفوري» المنشورة سنة ١٤٠٠ش؛ وفئةٌ ثانية أَجرَت مقارَنةً بين آراء فقهاء بارِزين مثل الإمام السيد روح الله الخمينىﷺ، والشهيد السيد محمدباقر الصدر، والشيخ محمدتقي مصباح اليزدي.

رغم أنّ موضوع الفقهِ السياسي قد بَلَغَ اهتماماً لدى بعض العلماء والمفكّرين (على سبيل المثال: عميد زنجانى، ١٣٧٧ش؛ شكورى، ١٣٩٤ش؛ عليدوست، ١٣٨٠ش؛ فيرحى، ١٤٠٣ش)، إلّا أنّ معظم هذه الأعمال ارتكزت على جوانبِ تاريخية أو فقهية ضيّقة أو تناولت القَواعد العامّة نظريّاً؛ وقلّما وجِدت دراساتٌ تغوصُ بعمق في البُنيَة المعرفية والمركزية القرآنية للنظريّة السياسية. حتّى تلك الأبحاث التي أخَذَت

١. ترجمة اسم البحث إلى العربية: فقه النِّظام في ميزان الرّدّ والإمكان.

بتقوية الصِّلةَ بين القرآن والسّياسة قد اتّسمت غالباً بمنهج تفسيري أو كلامي بدون أن تُنتج إطارًا فقهيًا ممنهجًا يُطبّقُ على بناء الأنظمة الاجتماعية والسياسية بصورةٍ متكاملة.

من ثمَّ يتبَيّن أنّ ثغرةً منهجيّةً ومعرفيةً ما تزال موجودة، لا سيما بالنسبة إلى نظرية «فقه النظامات» للشيخ الأراكي. فبالرّغم من توافرِ مؤلفات متعدّدة له والتقريرات العلميّة لدى تلامذته، فإنّ التحليل النظري المنظَّم والمُصنّف لنظرياته القرآنية لم يُقدَّم بصورةٍ مستقلة وشاملة بعد. بناءً على ذلك، يسعى البحث الحاضر إلى استخراج هذه المرتكزات، وتصنيفها، وتحليلها وصولاً إلى تنظيم صورةٍ نظريّةٍ واضحة عن الإطار القرآني للسياسة في مدرسة تسمّى بفقه النظامات.

أمّا عن أهميةِ هذه الدراسة، فتمكن تلخيصُها في عدّة محاور:

أوّلاً: قد ربطت هذه الدراسة بين الحقولِ الفقهية وعلوم السياسة الإسلامية، مما يُكوّنَ جسرًا مفيدًا لفهم القرآن لا كمصدرٍ لأحكامٍ فرديّة فحسب، بل كمرجع لتصميم الأنظمة السياسية والاجتماعية.

ثانياً: مع اتّساع دائرة دراسات فقه النظامات، فإنّ تبيين مرتكزات الأراكي القرآنية يمكن أن يسهمَ في تطوير الفقه الكلّيّ و الحضاريّ.

ثالثاً: تُوفّر هذه الدراسة أساسًا للحوارِ المقارن بين نمطِ التفكيرِ الأراكي ومقارباتٍ فقهيّةٍ أُخرى (كفقه أهل السنّة مثلاً) أو حتى مع المدارس الفكرية السياسية في الغرب.

رابعاً: ونظرًا لكمّيةِ مؤلّفات الأراكي، فإنّ إجراءَ هذا التحليل المنهجي يُعَدُّ إسهامًا أصيلاً لإضافة محتوى فكري مستمد من الوحي القرآني إلى الكنوز العلمية العالمية المعاصرة.

لهذه الأسباب، فإنّ البحث الحاضر يُمثّلُ جهدًا جديدًا لاستجلاء علاقة القرآن بالفقه والنظرِية السياسية عند أحد المفكرين الإسلاميين في العصر

الحاضر، ويمكنُ أن يُستخدم كقالب تحليلي للدِّراسات القرآنية - السياسية المقبلة.

٣. المباني النظرية ومنهجيّةُ البحث

يستند هذا البحث إلى نظرية «فقه النظامات» بوصفها إحدى أهمّ الابتكارات في الفكر الفقهى المعاصر، وهي نظريةٌ يُعَدّ آيةُ الله محسن الأراكي من أبرز المساهمين في بنائها وتطويرها. وتمثّل هذه النظرية ـ في امتداد مدرسة الشهيد السيد محمدباقر الصدر ـ خطوةً منهجيةً تتجاوز الفقه الفردى إلى «الفقه النظامى»، حيث يُعاد فيه بناء العلاقة بين النصّ القرآني والواقع الاجتماعى على أساس الكشف عن الهياكل الكبرى المُنظِّمة لحياة الإنسان والمجتمع. وتُعَدّ أعمالُ الشهيد الصدر مثل الأسس المنطقية للاستقراء والإسلام يقود الحياة من الجذور الأصلية لهذه المقاربة، غير أنّ الأراكي قدّم تطبيقاً أوسع لها من خلال دمجها بصورة مستقيمة مع نصوص القرآن الكريم.

وفى هذا الإطار، لا يتعامل الأراكي مع القرآن بوصفه مصدراً للتشريع فحسب، بل يعدّه «الأساس لبناء الأنظمة» و«الإطار المفهومى لإدارة المجتمع»؛ ففى منظومته، يُثبِت ـ عبر الأدلة العقلية أولاً ثم الأدلة القرآنية ثانياً ـ أنّ حصر الحاكمية بالذات مختصّ بالله تعالى، وأنّ أىّ شكل من أشكال السيادة أو القيادة لا يمتلك مشروعية ما لم يرجع في جوهره إلى الإرادة الإلهية. ويؤكد في الجزء الأول من كتاب فقه نظام سياسى اسلام (ترجمة اسم الكتاب إلى العربية: فقه نظام السياسة في الإسلام) أنّ: "بما أنّ الحاكمية حقيقةٌ منحصرة بالذات في الله (سبحانه) فلا يمكن أن تُنسب إلى غيره إلا بالتفويض الإلهي المباشر" (اراكى، ١٣٩٣ش «الف»، ج١، ص ١٥٦). و "دلّت علي انحصار مصدر «السلطة الشرعية» أو «شرعية السلطة» بالذّات في الله (سبحانَه وتعالى) الآيات الصريحة الكثيرة من القرآن الكريم، كما دلّت عليه السُنّة المتواترة" (الأراكي، ١٤٣٦هـ، ص ٥٣). استناداً

إلى هذا الأساس، يبيّن الأراكي أنّ القرآن يضع ثلاث قواعد قرآنية كبرى تشكل المكوّنات النظرية للنظام السياسي الإسلامي:

- التوحيد في الربوبية التشريعية: حيث يتمّ فيه حصر التشريع والحكم بالله تعالى، كما تدلّ عليه الآيات المتعلقة بـ«الحكم» مثل: «إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ» (يوسف، ٤٠)، وآيات «الملك» مثل: «قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ» (آل عمران، ٢٦). وهذا الأصل يُعدّ البنية الوجودية للنظام السياسي التوحيدى.
- الخلافة الإنسانية: حيث يُصوَّر الإنسان في القرآن بوصفه «خليفة الله في الأرض»، مكلفاً بتحقيق الإرادة الإلهية في المجال السياسي والاجتماعى: «إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً» (البقرة، ٣٠). ومن هذا الأصل يتولّد مفهوم «المسؤولية السياسية» الذي يشكل قاعدة النظام الاجتماعى.
- الهداية الوحيانية والمعرفة القرآنية: الوحي مرجعاً معرفياً أعلى لبناء النظام، ويُحوّل الفقه من «فقه الأحكام» إلى «فقه النظامات» الذي يهدف إلى استخراج البنية السياسية للإسلام من مجموع النصوص القرآنية، مستعيناً بالعقل الاجتهادى لتنزيلها على الواقع (الطباطبائي، ١٤١٧هـ، ج١، ص٣٢).

وقد استفاد البحث الحالى من هذا الإطار النظرى في تحليل مرتكزات الأستاذ الشيخ محسن الأراكي القرآنية من خلال الاعتماد على مجموعة من المصادر الأساسية، وعلى رأسها:

- كتاب فقه نظام سياسى اسلام (الأجزاء ١-٦) (اراكى، ١٣٩٣ش «الف»)
- كتاب نظرية الحكم في الإسلام (الأراكي، ١٤٣٦هـ)
- محاضرات الأستاذ الأراكي حول «السياسة العالمية»
- تفاسير منهجية مثل الميزان في تفسير القرآن (الطباطبائي، ١٤١٧هـ)

واعتمد البحثُ منهجاً توصيفياً - تحليلياً، مع استخدام التحليل المضمونى (تحليل المضمون) والتحليل الموضوعاتى لاستخراج المضامين القرآنية، تصنيفها

وتبيين وظائفها في بناء النظام السياسي. وتم الاعتماد على «التحليل الموجّه للمحتوى» لاستيعاب دلالات الآيات وتفسيرها في ضوء نظرية الأراكي النظامية.

٤. شرح الأسس القرآنية في النظام الفكري لآية الله محسن الأراكي

الفكر السياسي لآيةِ الله محسن الأراكي في امتداد التقليد الفقهى النظامىّ لدى الشيعة؛ إذن فقه النظامات في منظوره هو رؤية منهجية للشريعة الإسلامية. في هذا الفقه، القرآن والسنة ـ كالمصدرين الأساسيين لاستنباط الأحكام والهداية الاجتماعي والسياسي ـ يكشفان عن الأنظمة الإسلامية ويقومان بمهمة إعادة بناء الهياكل الاجتماعية للإسلام.

في هذا الإطار لا يُعتبر القرآن مجردَ مصدر للأحكام الشرعية الفردية، بل يُنظر إليه كـ «كتاب الهداية للأنظمة الاجتماعية والسياسية» تُستفاد منه المبادئ العامة التي تحكم الحياة السياسية والاقتصادية والثقافية للأُمّة الإسلامية.

وفقاً لهذه القراءة، تُستخرَج مرتكزاتُ النظام السياسي القرآني من تدبّرٍ عميقٍ في الآيات القرآنية؛ كـ«آياتُ الملك»:

- «قُلْ أعوذُ بِرَبِّ النّاسِ* مَلِكِ النّاسِ» (الناس، ١ و٢)
- «وَ لِلَّهِ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُما وَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ» (المائدة، ١٨)
- «قُلِ اللَّهُمَّ مالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشاءُ وَ تَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشاءُ» (آل عمران، ٢٦)

و «إيتاء الملك» في هذه الآية: إمّا أن يراد به «الإيتاء التشريعي» - كما هو الظاهر من الآية بقرينة ذيلها، أو يراد به الأعمّ من «التشريعي» و «التكويني»؛ فيدلّ على المطلوب في كلّ حال (الأراكي، ١٤٣٦هـ، ص ٥٤).

وآياتُ «الحكم»:
- «إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ» (الأنعام، ٥٧)
- «أَلَا لَهُ الْحُكْمُ» (الأنعام، ٦٢)
- «وَ لا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَداً» (الكهف، ٢٦)
- «وَ مَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ» (الشورى، ١٠)

هذه الآيات تُشيرُ بوضوحٍ إلى حصرِ الحق في التشريع والسلطة عندَ الربّ. من حيث النظر، يعرّف الشيخ الأراكي هذه الآيات على أنّها لا تكون دليلاً كلاميّاً مجرداً فحسب، بل هي توضع أساساً لنظامٍ سياسي توحيدي يُؤطّرُ مشروعيةَ أيّ حكومةٍ وأيّ قِيادةٍ، ويعتبر أيّ حاكمٍ مستقلٍّ عن الله طاغوتاً ومصدرَ شرك (الأراكي، ١٤٣٦هـ، صص ٣٧-٥٠).

يُستكملُ هذا الإطارُ النصّيُّ بتسلسل مفاهيم قريبة كـ «الولاية» و«الأمر» و«الطاعة»، حيث يبرزُ الأراكي أنّ معاني العبادة والإسلام والإيمان في القرآن تتقاطَع وتكون مِقياساً لـ«التسليم أمام الحاكمية الإلهية» على الصعيد الاجتماعيّ والسياسي. هكذا، تمتدُّ العبادةُ خارجَ نطاقِ العمل الفرديّ لتُصبحَ موقفاً اجتماعيّاً سياسياً يعبر عن قبولٍ وانصياعٍ لقانون الله في النظام العام. نتيجتُهُ أن النظامَ السياسي المطلوبَ من منظور الشيخ الأراكي هو نظامٌ يقرّ بالتوحيدِ في الحاكمية كأساسٍ لا يتجزّأ، وتستلزمُ قواعدُهُ أن تكون مستمدةً من أحكام الوحي وسُنّة المعصومين عليهم السلام.

٤-١. المبانى الوجودية: التوحيد وحاكمية الله المطلقة

يقوم الفكر السياسي عند آية الله الشيخ محسن الأراكي على أساسٍ وجوديٍّ توحيديّ، حيث يرى أنّ السياسة في الإسلام لا يمكن إدراكها بمعزلٍ عن الفلسفة الوجودية للتوحيد. ووفقاً لهذه الرؤية، فإنّ توحيد الربوبية التشريعية يُعدّ

الأصلَ البنَيَوِيَّ الأول لكلّ نظامٍ سياسي إسلامي؛ إذ تُستمدّ مشروعيةُ كلّ علاقة من علاقات السلطة من انتمائها إلى الحاكمية الإلهية وحدَها، ولا يمكن أيّ مصدرٍ آخر أن يتمتّع بشرعيةٍ استقلاليّة.

وفي تحليل الشيخ الأراكي لمفهوم «الحكم» في القرآن، يُبرز دلالة قوله تعالى: «إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ» (الأنعام، ٥٧) موضّحاً أنّ «الحكم» في البنية القرآنية ليس مجرّد قانون، بل هو نظام التدبير والتسيير الاجتماعي المستند إلى الإرادة الإلهية. ومن ثَمّ، فالحكم الإلهي يشير إلى إدارة المجتمع وفقاً للربوبية التشريعية.

ويؤكد الأراكي في كتابه نظرية الحكم في الإسلام قائلاً: "إنّ الذي يسبر أغوار الكتاب العزيز يجد أن توحيد العبادة في القرآن يعني: الوحيد حق الحكم، وحصر ذلك في الله سبحانه وتعالى، وذلك لأنّ «العبادة» في القرآن الكريم تعني الطاعة والخضوع لأمر الله ونهيه، بل وكذا «الإسلام» و«الإيمان»" (الأراكي، ١٤٣٦هـ، ص ٥٨). ولتأكيد هذا الترابط المفهومي بين التوحيد والعبادة والطاعة، يستشهد الأراكي بجملة من الآيات التي تجمع بين التسليم والعبودية والعدل، ومن أبرزها:

- «إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلْدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ» (النمل، ٩١).
- «قُلْ إِنِّي نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِيَ الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ» (غافر، ٦٦).
- «قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» (الأنعام، ١٤)
- «...وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ» (الشورى، ١٥)
- «...وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ» (الأنعام، ١٦٣)

ويخلص الأراكي في تحليل هذه الآيات إلى القول بـ: "أنّ الذي جاء به الرسول هو «عبادة الله وحده»، و «أن لا يشرك به شيئاً». مما يدلّ على أنّ الحكم

«العدل» و«الإسلام» و«توحيد العبادة» لله تعالى، كلّها حقيقة واحدة في المنطق القرآني، عُبّر عنها بمفاهيم وعبائر شتّى (الأراكي، ١٤٣٦هـ، ص ٦٠).

إنّ هذا الفهم الوجودى للتوحيد يُعدّ أساساً لمشروعية الولاية والتشريع، ويُبرز الهوية المستقلة للسياسة الإسلامية في مواجهة المكاتب الغربية السكولارية والليبرالية. ومن هذا المنطلق، تعتبر نظرية الأراكي أنّ حاكمية الله هي «الأصل الأمّ» لسائر الأصول السياسية، وأنّ مفاهيم مثل «العدالة الاجتماعية» و«الحرّية» لا تستقيم دلالاتها إلا في ضوء ربوبيته سبحانه (الطباطبائي، ١٤١٧هـ، ج١، ص ٢٥٩).

٤-٢. المبانى الإنسانية: الخلافة والمسؤولية الاجتماعية للإنسان

يُصوّر آيةُ الله محسن الأراكي الإنسانَ في نظريته السياسية بوصفه مخلوقاً مُكلّفاً برسالةٍ إلهية تتجاوز نطاقَ إعمار الأرض إلى إقامة النظام الإلهي في المجتمع؛ فليس دور الإنسان مجرد إدارة طبيعة الوجود، بل تحمّل مسؤوليةٍ سياسية ـ اجتماعية في مسير تحقيق الإرادة الربانية (اراكى، ١٣٨٨ش «الف»). وفى تحليل قوله تعالى: «إِنِّي جاعِلٌ فِي الْأَرضِ خَلِيفَة» (البقرة، ٣٠)، يصرّح الأراكي بأنّ الخلافة لا تعبّر عن استقلال الإنسان عن الله، بل عن مسؤوليةٍ يحملها في إطار الامتثال الحقيقى لأمر الله. ويؤكد في كتابه نظرية الحكم في الإسلام أنّ خلافة الإنسان الإلهية هي أساس المشروعية السياسية في الإسلام؛ إذ لا يحقّ لأحدٍ أن يتولّى الحكم إلا إذا سار في مسير تحقيق إرادة الله (الأراكي، ١٤٣٦هـ، ص ٥٣). وتنعكس هذه القاعدة في الآية الشريفة: «الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ ...» (الحج، ٤١)، التي تُظهر أنّ التمكن السياسي ليس غاية، بل وسيلة لإقامة العبادة والعدل والنمو الاجتماعى.

وقد بَيَّن الشهيد السيد محمدباقر الصدر هذا البعد من الخلافة في كتابه خلافة

الإنسان وشهادة الأنبياء حيث يعدّ «النموّ» أحد شوؤن الخلافة، ويصوّره بأنه ارتقاء الانسان إلى مستوى القيم الإلهية ويقول:«والنموّ الحقيقي في مفهوم الإسلام أن يحقق الإنسان الخليفة على الأرض في ذاته تلك القيم التي يؤمن بتوحدها جميعاً في الله (عز وجلّ) الذي استخلفه واسترعاه أمر الكون.» (الصدر، ١٣٩٩هـ، ص ١٧).

وفى كتابه فقه نظام سياسى يؤكد الأراكي قائلاً: الإنسان حامل إرادة الله في الأرض، فإذا خرج عن مدار الوحي تحوّلت خلافته إلى طغيان (اراكى، ١٣٩٣ش «الف»، ج١، ص ٧٤).

وعلى أساس التحليل الفلسفى، يميز الأراكي بين وجهين لمفهوم الخلافة: الاول، الخلافة التكوينية وتعني تمكن الإنسان من الطبيعة وقدرته على تسخيرها. وثانيا الخلافة التشريعية، يعنى إقامة النظام الإلهي في المجال الاجتماعى-السياسي، والعمل على تحقيق العدل والعبودية العامة وفق الهداية الربانية.

ومن هذا المنظور، لا يُعدّ الإنسان مجردَ مخلوقٍ لله، بل ممثلَه في إدارة التاريخ. ويسند هذا الفهمَ إلى التفسير الفلسفى للقرآن، كما جاء في كلام العلامة الطباطبائى في الميزان: «الخلافة تفويض وظيفةٍ ربوبية في تدبير الأرض إلى الإنسان، بشرط أن يكون تابعاً للهداية الوحيانية» (الطباطبائى، ١٤١٧هـ، ج١، ص ٢٥٧). وعليه، فإنّ الإنسان في النظام السياسي الذي يطرحه الأراكي هو كائنٌ مسؤول ذو شأنٍ ولائىّ، تتحقّق حريته في إطار العبودية لله، لا في الانفصال عنها. وهذه الحرية هي «حريةٌ في مدار الولاية»، أى الحرية لأجل إقامة العدل وتحقيق القيم الإلهية، لا الحرية للتحرّر من القانون الإلهي.

٤-٣. المباني المعرفية: الوحي والعقل والنظام المعرفي للسياسة الإسلامية

يقوم الركن الثالث من البناء النظري للفكر السياسي عند آية الله محسن

الأراكي على المباني المعرفية للقرآن الكريم، حيث يؤكد أنّ النظرية السياسية في الإسلام لا تكتسب مشروعيتها العلمية إلا إذا تأسست على الوحي والعقل معاً. فهو يعتبر أنّ الشرعية المعرفية لأيّ نظرية سياسية مشروطة بالجمع بين الدليل العقلي السليم والدليل الشرعي المستند إلى النصوص القطعية (اراکی، ۱۳۹۳ش «الف»، ج۳، صص ۸۷-۱۲۰).

ويستند الأراكي إلى حكم العقل القاطع بأنّ وجود الحكومة والسلطة ضرورة عقلية؛ إذ يؤدّي غياب الحاكم إلى الفوضى واختلال النظام. وقد استشهد كثيراً بكلام أمير المؤمنين علي عليه السلام في نهج البلاغة: «لا بُدَّ لِلنَّاسِ مِنْ أَمِيرٍ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ»، ليؤكد أنّ العقل لا يقبل بحياة اجتماعية خالية من السلطة والتنظيم. ويضيف أن العقل أيضاً يحكم بثبوت ضرورة الحكومة العادلة وعدم كفاية وجود أيّ شكلٍ من أشكال السلطة، بل لابُدّ من سلطةٍ يسندها العدل الإلهي لإدارة شؤون الناس الدينية والدنيوية بطريقة ترضي اللهَ (عز وجل)؛ «الإمامة موضوعة لخلافةِ النبوّةِ في حراسة الدّين وسياسة الدُّنيا» (الماوردي، ١٤١٤هـ، ص ٥).

ويدعم الأراكي هذا الحكم العقلي بثلاثة أنواع من البراهين:

- البراهين العقلية المحضة
- الأدلة الشرعية-العقلية المشتركة
- الأدلة القرآنية والوحيانية

ويخلص منها إلى أنّ تأسيس الحكومة العادلة ليس مجرد «حقٍّ سياسي»، بل هو واجبٌ قرآني وإنساني وشرعي على الأمة والدولة معاً.

يُعرّف الأراكي «المعرفة السياسية» بأنها منظومة من المضامين والقيم والأهداف المستخرجة من نصوص الوحي، ثم تُطبَّق على الواقع الاجتماعي عبر العقل الاجتهادي. ولهذا يقول في كتابه نظرية الحكم في الإسلام: «الأمة تصلح أن تكون المصدر للركن الأول في السلطة - وهو «القوة» - كما أن «الله» هو

المصدر للركن الثاني في السلطة «الشرعية» – وذلك حسب ما يفيده العقل ويثبته الدليل الذي لا محيد عنه» (الأراكي، ١٤٣٦هـ، ص ١٨). وبحسب دراسة مؤلفاته، تتكوّن المعرفة السياسية في فكره من ثلاثة مستويات مترابطة:

أولاً: المصدر النصّي (الوحياني)

ويشمل القرآن والسنّة، وهما أساس كشف الهياكل العامة للنظام السياسي الإسلامي. فالبنية القرآنية لا تُقدّم أحكاماً متفرقة، بل تعرض قواعد نظامية تؤسس للهوية السياسية للأمة.

ثانياً: العقل الاجتهادي لتشكيل النظام

وهو العقل الذي يقوم باستخراج الهياكل والعلاقات السياسية من نصوص الوحي، ويعمل على تنظيمها بما يتلاءم مع الاحتياجات الاجتماعية. هذا العقل يشكل «الجسر» الذي يربط الوحي بالواقع.

ثالثاً: العقل التاريخيّ

وهو الذي يتعرّف على السنن الإلهية في التاريخ والمجتمع، ويقوم بتنزيل الأحكام على الوقائع المتغيّرة، مستنداً إلى الخبرة التجربية الجمعية (اراكى، ١٣٩٣ش «الف»، ج٣، صص ١٦-٤٠).

يذهب الأراكي إلى أنّ السياسة الإسلامية ليست عملاً إجرائياً أو تدبيرياً فحسب، بل هي عملية معرفية تبدأ من الوحي وتتحقق في العقل والتجربة. ومن ثمّ، فإنّ الفقه السياسي في رؤيته يتجاوز حدود الأحكام الفردية إلى بناء علمٍ نظاميٍّ قادرٍ على تصمّيم وإقامة حضارةٍ قرآنية. ويجد هذا الفهم جذوره في التحليل القرآني للفكر السياسي، كما يؤكد العلامة الطباطبائي في الميزان: "المعرفة

القرآنية تُنشئ نظاماً منسجماً يرسم طريق الإنسان والمجتمع نحو الكمال، ولا يتحقق ذلك إلا بالجمع بين الوحي والعقل والعمل" (الطباطبائي، ١٤١٧هـ، ج١، ص٣٦١). وبذلك يتضح أنّ السياسة الإسلامية، وفقاً للأراكي، مشروعٌ معرفيٌّ شامل يستند إلى القرآن، ويستعين بالعقل، ويتحقق في التاريخ؛ وهو ما يجعلها قادرة على بناء نظام سياسي يرتكز إلى مبادئ الوحي ويستجيب لمقتضيات الواقع.

٥. نظام المسائل السياسية في الإسلام من منظور القرآن الكريم

يذهب آيةُ الله محسن الأراكي إلى أنّ القرآن الكريم لا يقتصر على بيان الأحكام الشرعية والقيم الأخلاقية فحسب، بل يتضمّن أيضاً النموذجَ الكامل لإدارة المجتمع الإنساني. ويؤكّد أنّ النظام السياسي في الإسلام هو نظامٌ «ولائيّ» قائم على «الشورى» المرتكز على «الأُمة» يتجه نحو «العدالة»، وأنّ هذه الأركان الأربعة (الولاية والشورى والأُمة والعدالة) واردةٌ في القرآن إمّا بصراحةٍ وإمّا بدلالةٍ واضحة. ويُعطي الأراكي أهميةً خاصةً لركن العدالة، باعتبارها الركنَ الأساسيّ في المجتمع الإسلامي؛ إذ يرى أنها واجبُ الدولة الإسلامية الأول، سواءٌ في مستواه الفردي أو الاجتماعي، وأنّ الوظيفةَ الجوهرية للحكومة الإسلامية هي «إقامةُ مجتمع عالمي عادل» (اراکی، ١٣٩٣ش «الف»، ج٢، ص ١٨٦).

وبحسب تحليل الأراكي، فإنّ القرآن من خلال رسمه هذه الأركان الأربعة، لا يحدّد مجرد «شكل الحكم»، بل يرسم أيضاً «فلسفة الحكم» و«غايته»؛ بما يعني أنّ الحكومة في المنظور القرآني ليست غايةً بذاتها، بل أداةٌ لإقامة التوحيد، وبسط العدل، وتحقيق الكرامة الإنسانية.

وعليه، فإنّ «فقهَ النظام السياسي الإسلامي» ـ في رؤية الأراكي ـ هو فقهُ إقامة التوحيد في المجتمع، لا فقهُ إدارة السلطة بمعزلٍ عن الغايات الإلهية. ومن ثمّ يُعدّ النظامُ السياسي الإسلامي ترجمةً عمليةً لعقيدة التوحيد في المجال

الاجتماعی-السياسي، حيث تتداخل الشريعة والقيم والوحي والعقل في بناء الهيكل العام للدولة والمجتمع.

٥-١. الولاية: محور المشروعيّة والوحدة في النظام القرآني

تحتلّ «الولاية» في النظرية السياسية لآية الله محسن الأراكي موقعَ النواة المحورية التي يتأسّس عليها بناءُ المشروعية في النظام السياسي الإسلامي. فالولاية ـ وفق رؤيته ـ سلسلةٌ مترابطة تبدأ من الإرادة التكوينية والتشريعية لله تعالى، وتتجلّى في شخصية ورئاسة النبيّ الأكرمﷺ، ثم تنتقل، بعد الأئمة المعصومينعليهم‌السلام، وفي عصر الغيبة، إلى الفقيه العادل الجامع للشرائط بوصفه «النائب العامّ للإمام المعصوم»؛ وهذا هو الامتداد الفقهي الذي يراه الأراكي للحاكمية في زمن الغيبة (الأراكي، ١٤٣٦هـ، صص ١٥١-٤١٤). ويعدّ الأراكي الآيةَ الشريفة: «أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنكُمْ» (النساء، ٥٩) مفتاحَ فهم هذا البناء الولائي؛ إذ تدلّ ـ حسب تفسيره ـ لا على وجوب الطاعة فحسب، بل على وحدة مصدر الحاكمية واتصال بنية السلطة في المجتمع الإسلامي. ويصرّح قائلاً: "الولاية هي الرابطة بين الحاكمية الإلهية وإدارة المجتمع الإنساني؛ فالحاكم في الإسلام منفّذٌ لإرادة الله تعالى لا شريك له في حاكميته" (اراكي، ١٣٩٣ش «الف»، ج١، ص ٢١٧).

وبناءً على ذلك، فالولاية السياسية في هذا النسق الفكري ليست مفهوماً إدارياً أو حقوقياً محضاً، بل حقيقةٌ معرفيّة وقدسيّة جذورها ضاربة في أصل التوحيد. وفي المجتمع الولائي، تُستمدّ القوة والقانون مشروعيتَهما ومعناهما النهائيَّين لا من إرادة الناس، بل من نسبتهما إلى الإرادة الإلهية. (اراكي، ١٣٨٨ش «ج») وهذا هو بعينه المفهوم الذي يعبّر عنه القرآن بقوله تعالى: «حُكْماً بِما أَنزَلَ اللّهُ» (المائدة، ٤٨) حيث يجعل الغايةَ النهائية للحكومة تنفيذَ الأحكام الإلهية وتحقيق النظام الربّاني في الأرض.

وهذا الفهمُ للولاية بوصفها مركز المشروعية ليس مخصوصاً بالأراكي وحده؛ فقد أكّد الشهيد السيد محمدباقر الصدر هذا الأصلَ، وإن بصياغةٍ مختلفة، في كتابه فلسفتنا، إذ يقول بهذا المضمون: «أساس الحكم في الإسلام هو "مبدأ الولاية"، الذي ينص على أن الإنسان خليفة الله في الأرض... والسيادة لله، والولي هو من يعينه الله أو لديه شروط يثبت بها هذه الخلافة.» (الصدر، ١٣٧٩هـ، ص١٤٣).

٥-٢. الشورى: مشاركة الأُمّة في تحقّق الإرادة الإلهيّة

تُعدّ الشورى في البناء السياسي القرآني من أبرز الآليات التي تُجسّد التفاعل المنهجي بين الوحي والعقل الجمعي، شرط أن تجري في حدود الشريعة وتحت مظلة الولاية الإلهية. وتشير الآية الكريمة: «وَأَمْرُهُمْ شُورى بَيْنَهُمْ» (الشورى، ٣٨) إلى أصلٍ عامّ يُنظّم المشاركة الاجتماعية في صناعة القرار، غير أنّ هذا الأصل ـ وفق الرؤية القرآنية ـ يبقى مقيّداً بالإطار التوحيدي الذي يشكّل مرجعية السلطان ومصدر المشروعية في الإسلام. ومن ثمّ، فالشورى يكون تعاوُناً على طاعة الله ضمن محددات المنظومة الربّانية.

ويصنّف الاستاذ الإراكي الشورى بوصفها أصلاً استراتيجياً في النظام السياسي الإسلامي، ينهض بدورٍ منهجي في دعم عملية اتخاذ القرار وإغنائها بالخبرة الجماعية. ويقول في كتابه : "النصوص الواردة كلّها إرشادٌ إلى طريقيّة الشورى للصواب أو الأصوب من الآراء، وإلى النتائج العمليّة التي تترتّب عليها" (الأراكي، ١٤٣٦هـ، ص ٤٦١).

ومن التحليل الفقهي الذي يقدّمه الأراكي، يتضح أنّ الشورى ليست حكماً ابتدائياً ثابتاً، بل هي حكمٌ تابع لموضوعها وطبيعة المجال الذي تُمارَس فيه. وعليه، يتغيّر حكم الشورى تبعاً لسنخ الموضوع: فإذا تعلّق الأمر بالمباحات، كانت

جائزة، وفي الأمور المستحبة، تكون مستحبة؛ أما إذا كانت وسيلةً لتحصيل حكمٍ واجب، فإنّها تصبح واجبةً تبعاً لوجوب ذلك الحكم.

ويمضي الأراكي إلى أبعد من ذلك، مؤكداً أنّ الشورى تتحوّل إلى واجبٍ شرعي إذا أسهمت في تشخيص الحكم الواقعي، كما في تمييز الحلال من الحرام أو الواجب من غير الواجب. وأيضاً، إذا دخلت تحت عنوان ثانوي مثل دفع الظلم أو إحياء الحق أو إقامة العدل، فإنّها تكون واجبةً بحكم ذلك العنوان، حتى وإن لم تتوقف نتيجة الحكم الشرعي المباشر عليها (الأراكي، ١٤٣٦هـ، ص ٤٦٣).

ومن زاوية بنيوية، يرى الأراكي أنّ الشورى آليةٌ معرفية-إدارية تهدف إلى توزيع العقل والخبرة الاجتماعية بصورة عادلة داخل النظام الولائي، وبذلك تولّد علاقةً تفاعلية بين الأمّة ووليّ الأمر، قائمة على التكامل لا على التعارض. هذا الفهم يمنح النظام السياسي الإسلامي قدرةً على التكيّف والديناميّة، بما يحافظ على أصالته وفي الوقت نفسه يستجيب لتحولات الواقع.

وفي إطار المقارنة مع الديمقراطية الليبرالية، يؤكّد الأراكي أنّ الشورى الإسلامية تستند إلى معايير أخلاقية ومعرفية في اختيار أهل الشورى، مثل التقوى، والأمانة، وحفظ السرّ، وامتلاك القدرة على كشف الحقيقة. وبذلك يختلف الهدف الجوهري للشورى عن هدف الديمقراطية، حيث تُبنى الديمقراطية غالباً على قاعدة الأكثرية العدديّة ومراعاة المصالح المادية، بينما تهدف الشورى إلى تحصيل الرأي الأقرب إلى الحق (الأراكي، ١٤٣٦هـ، ص ٤٦٥).

أما في التحليل القرآني لطبيعة الشورى، فيقسّم الأراكي الشورى إلى ثلاثة أنماط:

- شورى ما قبل الحكومة (مرحلة التأسيس).
- الشورى المقارنة للحكومة (مرحلة التشكيل).
- الشورى اللاحقة للحكومة (مرحلة ممارسة السلطة).

ويُثبت أنّ نصوص القرآن والسنّة إنما تتعلق بالنمط الثالث، أي الشورى اللاحقة لتشكيل الحكومة، لا الشورى المؤسِّسة أو المانحة للمشروعية. ويصرّح قائلاً: «الشورى التي تدلّ نصوصُ الكتاب والسنّة على مشروعيتها ورجحانها هي الشورى المتأخرة عن الحكومة، وهي مخصوصةٌ بالأمور التي لم يرد فيها قولٌ من الله ورسوله» (اراكي، ١٣٨٨ش «ب»).

٥-٣. العدل: الغايةُ المعرّفة للسياسة الإسلامية

يحتلّ العدل في البناء العقدي والسياسي للإسلام موقعاً محورياً، حتى إنّ تراث التشيّع يصوّر دعائم الدين قائمةً على خمسة أصول، يُعدّ العدل أحدَ أصفى أركانها وأبقاها. كما يذهب الأراكي إلى أنّ وجوب معرفة أصول الدين وجوبٌ ذاتي، إذ إنّ المعرفة بذاتها مطلوبة وممدوحة (اراكي، ١٣٩٣ش «ب»، ص ٣٥). وفي ضوء هذا الأساس، يعتبر الأراكي أنّ العدل هو أحد الأهداف النهائية وروحُ النظام السياسي كلّه، وأنّ جميع مؤسسات الحكم الإسلامي ـ من الولاية والشورى إلى الأمة والقانون ـ يجب أن تُسخَّر لتحقيق العدل الإلهي. وقد جعل القرآن هذا الأصل من قواعد المجتمع الإيماني، كما في قوله تعالى: «اعْدِلوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوى» (المائدة، ٨).

ويُدرج الأراكي تناولَه لأصل العدل ضمن السياق التفسيري لنظرية السياسية الإسلامية مؤكداً أنّ العدل ليس مفهوماً أخلاقياً مجرداً، بل حقيقةٌ بنيويّة ونظاميّة تشكّل معيارَ المشروعية واستمرار السلطة. ويقول، بعد عرضه لآيات عدّة منها: «وَلَقَدْ كَتَبْنا فِي الزَّبُورِ مِن بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرضَ يَرِثُها عِبادِيَ الصّالِحونَ» (الأنبياء، ١٠٥) و«وَعَدَ اللّهُ الَّذينَ آمَنُوا مِنكُمْ...» (النور، ٥٥).

ثم يصرّح قائلاً: "وظيفةُ الحكومة الإسلامية في المرحلة الأولى إقامةُ مجتمع العدل، أي المجتمع الوسط الذي أشار إليه قوله تعالى: «وَكَذٰلِكَ جَعَلْنٰاكُمْ أُمَّةً

وَسَطًا...» ثم إقامة مجتمع عالمي عادل أشارت إليه الآيات المتقدمة وغيرها. والذي يدلّ على كون العدل غايةً في النظام السياسي الإسلامي هو الأدلّة القرآنية والروائية المتكاثرة الدالّة على وجوب إقامة العدل على نحوٍ مطلق، وجعله أهمَّ مهمةٍ من مهمّات الحاكمين الإسلاميين" (اراكى، ١٣٩٣ش «الف»، ج٢، ص ١٨٦). فالعدل ـ بهذا المعنى ـ يُعدّ العمود الفقري للنظام السياسي الإسلامي، والمعيارَ الأساس لمشروعية الدولة. ويستند الأراكي في ذلك إلى آياتٍ عدة، منها قوله تعالى: «لَقَدْ أَرسَلْنا رُسُلَنا بِالْبَيِّنَاتِ... لِيَقومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ» (الحديد، ٢٥)، حيث يجعل القرآن إقامةَ القسط الغايةَ الأساسية لرسالات الأنبياء ولتشريع الدين.

والعدل في هذا المنظور أمراً إلهياً يجب أن يسري في جميع ميادين الحكومة: من القضاء، إلى الاقتصاد، إلى إدارة المجتمع. كما يستند الأراكي إلى آياتٍ مثل: «إِنَّ اللهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ» (النحل، ٩٠)، «إِنَّا عَرَضْنا الْأَمانَةَ» (الأحزاب، ٧٢)، ليؤكّد أنّ الحاكمية أمانةٌ إلهية، وأنّ العدل هو الشرط الأساس لبقاء هذه الأمانة وصيانتها (اراكى، ١٣٩٣ش «الف»، ج٢، صص ١٩٠-١٩٥). ويخلص الأراكي إلى أنّ العدل في النظام السياسي الإسلامي يرتقي من كونه فضيلةً فردية إلى كونه بنيةً سياسية ـ قيمية يقوم عليها الكيان التوحيدي للدولة والمجتمع. وبانعدام العدل، يفقد المجتمع هويته التوحيدية، وتنحرف الحاكمية عن مسارها الإلهي، ويفقد النظام سياسيته وشرعيته الأخلاقية والربّانية.

٥-٤. الأُمّة: الحاضنة التكوينية لتحقّق الحاكميّة الإلهيّة

تمثّل الأُمّة في الفكر السياسي لآية الله محسن الأراكي موضوعَ النظام السياسي الإسلامي وحاملَه الأساس. ويستند الأراكي في ذلك إلى قوله تعالى: «وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ» (آل عمران، ١٠٤)، معتبراً أنّ الأمّة الإسلامية ليست

جموعاً مبهَمة أو تكتّلاتٍ بشرية بلا هوية، بل هي جماعةٌ من المؤمنين الواعين، المكلّفين برسالة اجتماعية مستمرة.

وبحسب ما يقرّره في كتاب نظرية الحكم في الإسلام، فإنّ الأمّة ـ في المنظومة القرآنية ـ هي الإطار التكويني لتحقّق الحاكمية الإلهية ومجالُ تجلّي قوله تعالى: «إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلّٰهِ» (يوسف، ٤٠). ويستند القرآن إلى مفهوم «الأُمّة الوسط» في قوله تعالى: «وَكَذٰلِكَ جَعَلْنٰاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا» (البقرة، ١٤٣)، ليصوغ هويةً تتجاوز الانتماء الجغرافي أو المصالح الماديّة، لتقوم على التوحيد والالتزام بالشريعة ركيزتين لتشكيل كيانٍ جمعيٍّ قِيَميٍّ ذي رسالة عقدية وحضارية.

ومن هذا المنطلق، تتحوّل الأمّة الإسلامية إلى «أُمّةٍ قِيَميّة» تُنتج ـ من خلال ميثاقها العقدي والتزامها الجماعي ـ مشروعيةً مزدوجة إلهيّة ـ شعبيّة؛ حيث إنّ الحاكمية لله تعالى، والأمّة تُصبح ـ عبر البيعة والطاعة والالتزام ـ الفاعلَ الجماعيّ الذي يُجري أحكام الله في الأرض.

وفي هذه الرؤية، لا تقتصر وظيفة الأمّة على تلقّي أحكام الحاكم الشرعي، بل تقوم على القبول والإقبال والدعم الفعّال لحكومةٍ تمثّل مهمّتها الأولى في إقامة أحكام الله. ومن ثمّ، فإنّ الأمّة في النظام القرآني ليست مجرّد موضوع للحكم، بل شريكٌ فاعل ورقيبٌ واعٍ، وهي الحلقةُ الواصلة بين الحاكمية الإلهية وبين إدارة المجتمع البشري (الأراكي، ١٤٣٦هـ، صص ١٢–١٣).

٥-٥. موقعُ النبيّ ﷺ والأئمّة المعصومين عليهم السلام والوليّ الفقيه في النّظام السياسي القرآني

يُعدّ النبيّ الأكرم محمّد بن عبد الله ﷺ ـ وفق تحليل الاستاذ، النموذجَ الأكمل للحاكمية الإلهية في النّظام السياسي القرآني؛ إذ يملك الولاية التشريعية ويتولّى إدارة المجتمع على أساس الوحي. وتدلّ الآيات القرآنية، ومن أبرزها قوله تعالى: «النَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ» (الأحزاب، ٦) على ثبوت هذه الولاية التامّة في

http://ipt.isca.ac.ir
Publisher: Islamic Sciences and Culture Academy

جميع شؤون حياة المؤمنين، بما في ذلك المجال السياسي والاجتماعي.وبحسب الاستدلالات القرآنية التي يعرضها الأراكي، تقوم الولاية والإمامة لأهل البيت عليهم السلام على ركائز عدّة، من أهمّها:

- آية الولاية في قوله تعالى: «إِنَّما وَلِيُّكُمُ اللهُ وَرَسولُهُ وَالَّذينَ آمَنوا...» (المائدة، ٥٥) التي وردت ـ حسب شأن النزول ـ في ولاية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام.
- آية التبليغ: «يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» (المائدة، ٦٧) التي فسّرت بإعلان ولاية علي عليه السلام في غدير خمّ، وهو ما أكّدته الرواية المتواترة: «مَن كُنتُ مولاه فهذا عليٌّ مولاه» (الحر العاملي، ٢٠٠٤م، ج٣، ص ٢١٨).
- آية التطهير: «إِنَّمَا يُريدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ...» (الأحزاب، ٣٣) التي تُثبت عصمة أهل البيت عليهم السلام.
- آية الإمامة: «لا يَنالُ عَهْدِي الظَّالِمينَ» (البقرة، ١٢٤) التي تجعل الإمامة عهداً إلهياً لا يناله من صدر عنه الظلم، وهو ما يشمل كلّ معصية أو انحراف.

وتتضافر هذه الأدلة لتشكّل، وفق البيانات الشيعية، منظومةً قرآنية متكاملة تدلّ على نصب الإمامة والولاية لأهل البيت عليهم السلام من قبل الله تعالى، وضرورة اتباعهم بوصفهم خلفاء الرسول صلى الله عليه وآله بلا فصل (الأراكي، ١٤١٣هـ، صص ٤٥-٥٠). وفي امتداد فكر الإمام الخميني رحمه الله، يرى الأراكي أنّ الوليّ الفقيه العادل الجامع للشرائط يتولّى ـ في عصر الغيبة ـ استمرار تلك المسؤوليّة في إطار «إقامة النظام الإلهي»، لا من حيث مقام النبوّة، بل بوصفه الأمين على الشريعة والمنفّذ لِأحكامها في دولة الإسلام. وبذلك، فإنّ مشروعية الوليّ الفقيه لا تستمدّ من الانتخاب الشعبي، بل من كونه ممثلًا للأحكام الإلهية وأميناً على تنفيذها. وهذا ما يُميّزه بوضوح عن النماذج الديمقراطية الغربية التي تجعل مشروعية الحاكم قائمةً على الإرادة الشعبية وحدها.

وفي الفصل السادس من كتاب نظرية الحكم في الإسلام، يعرض الأراكي بحثاً موسّعاً حول نظرية ولاية الفقيه، مستنداً إلى آيات قرآنية عديدة ـ منها: «وَمَنْ لَمْ يَحْكُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ» (المائدة، ٤٤)، «ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا» (النحل، ٧٦)، «أَفَمَن يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ» (يونس، ٣٥)، «هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ» (الزمر، ٩)، «قُلْ مَن رَّبُّ السَّمَاوَاتِ» (الرعد، ١٦) .

إضافةً إلى الروايات والبيّنات العقلية، ويعدّها جميعاً دليلاً على ضرورة ولاية الفقيه لحفظ النظام الإسلامي وتنفيذ الأحكام الشرعية في عصر الغيبة (الأراكي، ١٤٣٦هـ، صص ٢٥٥-٢٦٣).

ويُميّز الأراكي بين بُعدين للمشروعية:

- بُعد الوجود (كون الحكم موجوداً وصحيحاً).
- بُعد الإلزام (كون الحكم واجب الاتباع).

ويقول إنّ العقل البشري ـ لقصوره وقابليته للخطأ ـ غير قادر على أن يكون معياراً نهائياً للتمييز بين الحقّ والباطل، في مقابل «العقل الإلهي المحيط الذي يشكّل معياراً حقيقياً وبنيادياً للقضايا العملية» (اراكى، ١٣٨٠ش).

وفي تبيينه القرآني لهذا المفهوم، يستشهد الأراكي بقوله تعالى: «إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ» بوصفه نصّاً على انحصار الحاكمية بالله تعالى (الأراكي، ١٤١٣ق، ص٢٨)، كما يجعل من قوله تعالى: «أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسولَ» دليلاً على أنّ ولاية أولياء الله امتدادٌ طبيعيّ لولاية الله ورسوله، وأنّها تُحدّد الأساس الإلهي لمشروعية الحاكم (الأراكي، ١٤١٣ق، ص٢٩).

ويستند كذلك إلى قوله تعالى: «وَمَنْ لَمْ يَحْكُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ» (المائدة، ٤٤) ليُثبت أنّ الحاكمية محصورةٌ في «العالمين بالكتاب والشاهدين عليه»، ويُعمّم العلّة على كلّ الأعصار ليصل إلى نتيجة مؤدّاها أنّ «الفقهاء العادلين» داخلون في هذا العنوان في عصر الغيبة (الأراكي، ١٤٣٦ق، ص١٢٨).

يرى الكاتب أنّ جهدَ آية الله الأراكي في بناء الأسس النظرية لولاية الفقيه يُعدّ إسهاماً مهمّاً في تطوّر الفكر السياسي الإسلامي. غير أنّ كلّ نظرية تحتاج إلى تجديد الحوار مع أسئلة عصرها؛ من قبيل علاقة ولاية الفقيه بحقّ الشعوب في اختيار مصيرها الاجتماعي، وآليات الرقابة على السلطة، والتعامل مع تحدّيات الحكومة في المجتمعات المتعدّدة الثقافات. ومن ثمّ، فإنّ «المراجعة» ليست نقداً لهدم الأساس، بل دعوةٌ لاجتهادٍ حيويّ يحفظ الأصول ويطوّر القدرة على مواجهة الأسئلة المستجدّة.

٥-٦. الحكومة الإلهيّة والحضارة القرآنيّة

يُعدّ الربطُ بين «الحكومة الإلهيّة» و«الحضارة القرآنية» من أهمّ الابتكارات الفكريّة في المشروع السياسي لآية الله محسن الأراكي. إذ يذهب إلى أنّ النظام السياسي الإسلامي يمثّل نقطةَ البداية في مسار بناء حضارةٍ توحيديّة، وأنّ الحاكمية الإلهيّة تشكّل الإطار الضروري لإطلاق مشروعٍ حضاري قائم على الوحي والعقلانية الدينية.

ويُقارب الأراكي مفهومَ الحضارة القرآنية بوصفها منظومةً تقوم على ثلاثة أركان أساسيّة: العلم، والعدل، والعبودية.

فالحاكمية الإلهية ـ في نظره ـ هي السبيل إلى نشر العلم وترسيخ العقلانية الدينية؛ حيث ينبع العلم من الوحي ويترسّخ عبر العقل الاجتهادي، لا من معرفةٍ سكولارية منفصلة عن القيم الإلهية.

أمّا العدل، فهو «روحُ الحضارة الإسلامية» ولا يتحقق إلّا تحت راية الحكومة الولائيّة الحافظة للنظام والقائمة على الحكم بما أنزل الله. ويستند الأراكي في ذلك إلى قوله تعالى: «لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ

لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ» (الحديد، ٢٥) معتبراً أنّ إقامة القسط هي الوظيفة الأولى للحكومة الإسلامية في البناء الحضاري.

ويبلغ المشروع الحضاري القرآني غايتَه في العبودية؛ حيث تتّجه كلّ الإنجازات العلمية والتنظيمات العادلة نحو تحقيق الحضور الإلهي في الحياة الاجتماعية، وتجسيد الأمر الإلهي «اعْبُدُوا اللَّهَ» في مستوى العمران البشري. وبذلك تصبح الحياة الجماعية نفسها ساحةً لظهور عبودية الإنسان لله تعالى، لا مجرّد إطارٍ تنظيمي أو سياسي.

وقد أكّد الأراكي هذا البعد الحضاري في كتيباته ومحاضراته المتعلّقة بـ«الحضارة الإسلامية» و«النظام السياسي الإسلامي»، مبيّناً أنّ الحكومة الدينيّة ليست غايةً بذاتها، بل واسطةٌ لتحقيق مقاصد القرآن في الأرض، وتمهيدٌ لظهور حضارةٍ تتجسّد فيها عبوديّة الإنسان في نطاق حياته الاجتماعية والسياسية.

وبناءً على ذلك، يقدّم الأراكي نموذجاً سياسياً متكاملاً يبدأ من التوحيد، ويمرّ عبر الولاية والعدل، ليصل في مستواه الحضاري الأعلى إلى بناء حضارةٍ قرآنيّة تتجلّى فيها القيم الإلهية في واقع الحياة الإنسانية.

نتائج البحث

يتّضح من خلال هذا البحث أنّ البناء السياسي في فكر آية الله الشيخ محسن الأراكي يقوم على منهجية قرآنية ـ نظامية متكاملة، تجعل من النصّ القرآني المصدرَ الأساس لتشخيص الهياكل السياسية التي يقوم عليها المجتمع الإسلامي. وقد أظهر تحليل المرتكزات الثلاثة الرئيسة ـ توحيد الحاكمية، والخلافة الإنسانية، والهداية الوحيانية ـ أنّ الأراكي لا يتعامل مع القرآن بوصفه مرجعاً تشريعياً جزئياً، بل كـ«منظومة معرفية» تحدّد الفلسفة السياسية للإسلام، وتوفّر الأسس الوجودية والمعرفية والقيمية للنظام السياسي.

وقد بيّن البحث أنّ توحيد الربوبية التشريعية يؤسّس لمفهوم الحاكمية الإلهية ويحدّد معيار المشروعية، وأنّ الخلافة الإنسانية تضع الفرد والأمّة في موقع المسؤولية في تحقيق الإرادة الإلهية في المجال الاجتماعي ـ السياسي، بينما يقدّم الوحي والعقل الاجتهادي الإطار المعرفي الذي يربط النصّ بالواقع ويحوّل الفقه من مستوى الأحكام الفردية إلى «فقه النظامات». وبناءً على هذا التكوين الثلاثي، تتجلّى مفاهيم الولاية، والشورى، والأُمّة، والعدل بوصفها صيغة عملية للنظام السياسي الذي ينشده القرآن، ويسعى الأراكي إلى تنظيره وتفعيله.

كما بيّنت الدراسة أنّ نظرية الأراكي لا تقف عند حدود بناء الدولة، بل تمتدّ لتقديم رؤية حضارية أشمل، تجعل من الحاكمية الإلهية نقطة البداية لمشروع «الحضارة القرآنية» القائم على العلم والعدل والعبودية. وهذا الامتداد الحضاري يكشف عن عمق المقاربة القرآنية التي يتبنّاها الأراكي، حيث ترتبط السياسة بالهوية الوجودية للإنسان وبالغاية الإلهية من الخلق، لا بالمصالح الدنيوية أو المناهج الوضعية المنفصلة عن الوحي.

إنّ هذا البحث يسدّ ثغرةً علمية في تحليل الأسس القرآنية لنظرية الأراكي السياسية، ويفتح الباب أمام دراسات مقارنة مع مكاتب الفكر السياسي الإسلامي الأخرى، فضلاً عن إمكانيات تطبيق هذه النظرية في معالجة تحدّيات الدولة والمجتمع المعاصر. ومن هنا، يمكن القول إنّ نظرية الأراكي تمثّل أحد أهمّ المشاريع المعاصرة في محاولة إعادة بناء السياسة الإسلامية على أسس قرآنية أصيلة، تجمع بين العقل والوحي، بين النظام والواقع، وبين الغاية والحاكمية.

وبذلك، خلصت الدراسة إلى أنّ الفكر السياسي لآية الله الشيخ محسن الأراكي يقدّم نموذجاً قرآنيّاً قابلاً للتطوّر والاجتهاد، ويُعدّ ركيزةً علمية مهمّة لإغناء الفقه السياسي الإسلامي وإعادة تموضع القرآن في صلب عملية تكوين النظام الحضاري.

وتقترح هذه الدراسة مجموعة من المسارات للبحوث المستقبلية، منها: "إجراء دراسات مقارنة بين نظرية الأراكي وبقية مكاتب الفقه السياسي الإسلامي" و"بحث قدرة هذا النموذج على معالجة قضايا الحوكمة المعاصرة، مثل الفضاء الرقمي والمجتمعات متعددة الثقافات" و"تحليل الآليات العملية للعدالة والمساءلة داخل النظام الولائي"، كما تؤكد الدراسة على أنّ هذه الخطوات ستسهم في إثراء نظرية "فقه النظامات" وتعزيز إمكانية تطبيقها في مسير بناء الحضارة الإسلامية المعاصرة.

http://ipt.isca.ac.ir
Publisher: Islamic Sciences and Culture Academy

المصادر

* القرآن الكريم

** نهج البلاغة

اراکی، محسن. (١٣٨٠ش). جایگاه مردم در نظام حکومتی اسلام. رواق اندیشه، ١(٦)، صص ٣-١٦.

اراکی، محسن. (١٣٨٨ش «الف»). اثبات ولایت فقیه در پرتو عقل وقرآن. حکومت اسلامی، ١٤(٣)، صص ٦-٢٠.

اراکی، محسن. (١٣٨٨ش «ب»). جایگاه شورا در انتخاب حاکم اسلامی. حکومت اسلامی، ١٤(٢)، صص ٦-٢٠.

اراکی، محسن. (١٣٨٨ش «ج»). خاستگاه مشروعیت قدرت. حکومت اسلامی، ١٤(٤)، صص ١-٣٨.

اراکی، محسن. (١٣٩٣ش «الف»). فقه نظام سیاسی اسلام (ج١، ٢، ٣). قم: نهاد نمایندگی مقام معظم رهبری در دانشگاه‌ها، دفتر نشر معارف.

اراکی، محسن. (١٣٩٣ش «ب»). نظریه شناخت. قم: نهاد نمایندگی مقام معظم رهبری در دانشگاه‌ها، دفتر نشر معارف.

الأراكي، محسن. (١٤١٣هـ). الولاية الإلهية وولاية الفقيه. قم المقدسة: مجمع الفكر الإسلامي.

الأراكي، محسن. (١٤٣٦هـ). نظرية الحكم في الإسلام (الطبعة الرابعة). قم المقدّسة: مجمع الفكر الإسلامي.

الحر العاملي، محمد بن حسن. (٢٠٠٤م). إثبات الهداة بالنصوص والمعجزات (ج٣). بيروت: مؤسسة الأعلمي للمطبوعات.

شكوری، ابوالفضل. (١٣٩٤ش). فقه سياسی اسلام. قم: پژوهشگاه علوم وفرهنگ اسلامی.

الصدر، السيد محمدباقر. (١٣٧٩هـ). فلسفتنا. بيروت: دارالتعارف للمطبوعات.

الصدر، السيد محمدباقر. (١٣٩٩هـ). خلافة الإنسان وشهادة الأنبياء. بيروت: دارالتعارف للمطبوعات.

الطباطبائي، السيد محمدحسين. (١٤١٧هـ). الميزان في تفسير القرآن (ج١، الطبعة الخامسة). قم المقدّسة: منشورات جماعة المدرسين.

عليدوست، ابوالقاسم. (١٣٨٠ش). فقه وعقل. تهران: پژوهشگاه فرهنگ واندیشه اسلامی.

عميد زنجانی، عباسعلی. (١٣٧٧ش). فقه سياسی (ج١، ٢، ٣، ٤). تهران: انتشارات اميركبير.

غفوری، مصطفی. (١٤٠٠ش). فقه نظام در سنجه رد وامكان. حكومت اسلامی، ٢٦(٤)، صص ٦٣-٩٦.

فيرحی، داود. (١٤٠٣ش). قدرت، دانش ومشروعيت در اسلام. تهران: نشر نی.

الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد. (١٤١٤هـ). الأحكام السلطانية والولايات الدينية. بيروت: دار الفكر.

مصباح يزدی، محمدتقی. (١٣٩٢ش). نظريه سياسی اسلام (ج١). قم: مؤسسه آموزشی وپژوهشی امام خمينی رحمه‌الله.