Islamic Political Thought
EISSN: 2783-2015

The Functions of the Institution of *Wilāyat al-Faqīh* from the Perspective of Ayatollah Khamenei*

Seyyed Kazem Seyyed Bagheri[1] **Hanieh Mollashafī'i**[2]

1. Associate Professor, Islamic Culture and Thought Research Institute, Qom, Iran (**Corresponding Author**). sbaqeri86@yahoo.com

2. Ph.D. in Qur'anic Sciences and Hadith; Graduate of Level Three, Jāmi'at al-Zahrāʾ, Lecturer at Seminary and University, Qom, Iran. h.shafii8288@gmail.com

Abstract

This article aims to explain the principal functions of the institution of Wilāyat al-Faqīh (Guardianship of the Islamic Jurist) from the perspective of Ayatollah Khamenei. Although *Wilāyat al-Faqīh* constitutes one of the fundamental pillars of the Islamic Republic of Iran, scholarly discussions have largely focused on its sources of legitimacy or the scope of its authority, while comparatively little attention has been devoted to its concrete and practical functions in governing society. The central question of this study is: according to Ayatollah Khamenei's perspective, what are the fundamental functions of this institution within the Islamic political system? The study hypothesizes that *Wilāyat al-Faqīh* performs at least four essential functions: (1) resolving legal and executive deadlocks; (2) enlightening and guiding public opinion during periods of sedition and crisis;

* Seyyed Bagheri, K.; Mollashafi'i, H. (2026). The Functions of the Institution of *Wilāyat al-Faqīh* from the Perspective of Ayatollah Khamenei. *Islamic Political Thought*, *6*(1), pp. 181-210. https://doi.org/10.22081/ipt.2026.75809.1091

▣ **Article Type:** Research; **Publisher:** Islamic Sciences and Culture Academy, Qom, Iran

▣ **Received:** 2025/06/25 ● **Revised:** 2025/08/27 ● **Accepted:** 2025/09/20 ● **Available Online:** 2026/01/10

© 2026
authors retain the copyright and full publishing rights

(3) fostering unity among diverse social groups, preferences, and orientations through a spirit of affection and solidarity; and (4) providing value-based leadership that directs society toward perfection, prosperity, and the lofty ideals of the Islamic Revolution. These functions acquire coherence within his ontological understanding of *Wilāyat* as the spirit of society.

This study adopts a descriptive-analytical approach based on a direct examination of Ayatollah Khamenei's books, speeches, and writings. The corpus of analysis consists of his statements on *Wilāyat al-Faqīh* throughout the years of his leadership.

The findings indicate that, from Ayatollah Khamenei's perspective, these four principal functions constitute an interconnected and hierarchical system of meaning. Within this framework, primary emphasis is placed on the institutional function of *Wilāyat al-Faqīh*. By institutional function is meant those enduring roles, recurring procedures, and objective responsibilities whose continuity does not depend upon the personal life, moral disposition, individual preferences, or psychological characteristics of the *Walī al-Faqīh* himself. The continuity, public legitimacy, and effectiveness of this institution derive not from the charismatic or exceptional qualities of any particular leader, but rather from the institutionalization of these enduring functions. Such an approach strengthens the political system against rigidity or collapse resulting from changes in leadership and guarantees the continuity of governance through an institutional rather than a personal framework. This emphasis does not deny the significance of the leader's character and prudence in critical decision-making; nevertheless, priority is given to the stability and resilience of the institution itself.

The function of resolving legal and executive deadlocks pertains to situations in which the three branches of government or the ordinary structures of governance become incapable of overcoming crises because of legal limitations, institutional conflicts, or regulatory deficiencies. In such circumstances, the institution of *Wilāyat al-*

Faqīh, drawing upon its inherent flexibility and without becoming involved in routine executive affairs, can remove obstacles and facilitate the continued functioning of the political system. This function does not imply disregarding the law; rather, it entails avoiding legal rigidity in order to preserve the integrity of the Islamic system and the Revolution.

The function of enlightening and guiding public opinion during periods of sedition and crisis refers to the institution's capacity to clarify the distinction between truth and falsehood when competing political and social movements create confusion through conflicting claims and slogans. In such circumstances, the *Walī al-Faqīh*, through timely and insightful guidance, provides the proper analytical framework and prevents the misdirection of public opinion. This function is rooted in the leadership's responsibility to safeguard the ideals of the Islamic Revolution and to prevent their distortion.

The function of fostering unity among diverse social groups, preferences, and orientations is achieved through compassion, dialogue, and moderation rather than coercion. By wisely avoiding involvement in divisive details and emphasizing shared and commonly accepted principles, the institution of *Wilāyat al-Faqīh* transforms social diversity into a source of vitality and prevents legitimate pluralism from degenerating into destructive conflict. Such unity does not negate legitimate diversity but instead promotes its peaceful coexistence within the framework of social cohesion.

The function of value-based leadership toward perfection, prosperity, and the lofty ideals of the Islamic Revolution reflects the teleological orientation of the Islamic political system. From Ayatollah Khamenei's perspective, the institution of *Wilāyat al-Faqīh* is responsible for preserving society's collective movement toward proximity to God and the realization of the Revolution's highest ideals.

Accordingly, from Ayatollah Khamenei's perspective, *Wilāyat al-Faqīh* is not merely a legal doctrine or a supervisory and passive institution; rather, it constitutes the spirit and vital force breathed into

the body of Islamic society. Through the four functions identified above, and by emphasizing its institutional and transpersonal nature, a society founded upon *Wilāyat* is capable of overcoming deadlocks, finding its path through periods of crisis, transforming division into unity, and ultimately advancing toward perfection and prosperity. This study demonstrates that the effectiveness of this institution depends upon the continuity of its institutionalized functions, the avoidance of the personalization of political authority, and the preservation of flexibility within the framework of immutable principles.

Keywords
Institution of *Wilāyat al-Faqīh*; Ayatollah Khamenei; Institutional Functions; Deadlock Resolution; Flexibility.

الفكر السياسي الإسلامي
EISSN: ٢٧٨٢-٢٠١٥

وظائف مؤسسة ولاية الفقيه من منظور القائد الشهيد آية الله العظمى السيد علي الخامنئي رحمه الله*

السيد كاظم السيدباقري [١] حانية ملّا شفيع [٢]
١. استاذ مشارك فی قسم السياسة معهد الثقافة والفكر الاسلامی، قم، إيران (الكاتب المسؤول).
sbaqeri86@yahoo.com
٢. دكتورة في علوم القرآن والحديث، خرّيجة المستوى الثالث من جامعة الزهراء عليها السلام، مدرّسة في الحوزة العلميّة والجامعة، قم، إيران.

الملخّص

تهدف هذه الدراسة إلى تبيين الوظائف الرئيسة لمؤسّسة ولاية الفقيه من منظور آية الله الخامنئي رحمه الله. وتُعدّ مؤسّسة ولاية الفقيه أحد الأركان الأساسيّة في نظام الجمهوريّة١ الإسلاميّة الإيرانيّة، غير أنّ معظم الدراسات التي تناولتها انصبّت على أسس المشروعيّة أو حدود الصلاحيّات، في حين لم تحظَ وظائفها الموضوعيّة والعمليّة في إدارة المجتمع بما تستحقّه من عناية وبحث. وتتمثّل الإشكاليّة الرئيسة للدراسة في الإجابة عن السؤال الآتي: ما الوظائف الأساسيّة التي تؤدّيها هذه المؤسّسة في النظام الإسلاميّ، وفقًا لرؤية سماحته؟ وتنطلق الدراسة من فرضيّة مفادها أنّ ولاية الفقيه تضطلع، على الأقلّ، بأربع وظائف أساسيّة، هي: ١) معالجة المشاكل وإيجاد المخارج في الانسدادات (المآزق) القانونيّة والتنفيذيّة، ٢) التنوير

* السيدباقري، السيد كاظم؛ ملّا شفيع، حانية. (٢٠٢٦م). وظائف مؤسسة ولاية الفقيه من منظور القائد الشهيد آية الله العظمى السيد علي الخامنئي رحمه الله. الفكر السياسي الإسلامي، ٦(١)، صص ١٨١-٢١٠.
https://doi.org/10.22081/ipt.2026.75809.1091

▣ نوع المقاله: بحثية؛ الناشر: المعهد العالي للعلوم والثقافة الإسلامية.
▣ تاريخ الإستلام: ٢٠٢٥/٠٦/٢٥ ● تاريخ المراجعة: ٢٠٢٥/٠٨/٢٧ ● تاريخ القبول: ٢٠٢٥/٠٩/٣٠ ● تاريخ النشر: ٢٠٢٦/٠١/١٠

© 2026
authors retain the copyright and full publishing rights

وتوجيه الرأي العامّ في أجواء الفتن والأزمات، ٣) ترسيخ الوحدة القائمة على المحبّة بين مختلف الفئات والأذواق والاتّجاهات الاجتماعيّة، ٤) القيادة القِيَميّة للمجتمع نحو الكمال والسعادة والقيم السامية للثورة الإسلاميّة. وتكتسب هذه الوظائف معناها المنسجم في إطار الرؤية الوجوديّة (الأنطولوجيّة) لسماحته إلى الولاية بوصفها روح المجتمع.

أُنجِز هذا البحث باستخدام المنهج الوصفيّ التحليليّ وبالاعتماد على الدراسة المباشرة لكُتب آية الله الخامنئيّ دام ظله وخطاباته ومؤلّفاته. ويشمل مجتمع البحث ما صدر عن سماحته حول موضوع ولاية الفقيه خلال سنوات تولّيه منصب القيادة.

وتدلّ نتائج الدراسة على أنّ الوظائف الأربع الرئيسة المذكورة من منظور آية الله الخامنئيّ دام ظله، تتكامل فيما بينها على نحو طوليّ ومترابط لتشكّل نظامًا دلاليًّا واحدًا. وفي هذا الإطار، ينصبّ التأكيد الأساس على الوظيفة المؤسّسيّة لولاية الفقيه. ويُقصد بالوظيفة المؤسّسيّة تلك الأدوار والإجراءات المتكرّرة والمهامّ الموضوعيّة التي لا يتوقّف استمرارها على الحياة الشخصيّة للوليّ الفقيه، أو تحوّلاته الخلقيّة، أو ميوله الفرديّة، أو خصائصه النفسيّة. إنّ استمرارية هذه المؤسسة ومصداقيّتها العامّة وفاعليّتها، ليست مرهونةً بالشخصيّة الكاريزميّة أو الدينيّة أو الخصائص الفريدة التي يتحلّى بها الوليّ الفقيه بل هو مدينٌ لترسيخ هذه الأدوار والوظائف ذاتها. ومن شأن هذا المنهج أن يجعل النظام السياسي منيعًا في مواجهة الجمود وعدم القابليّة للتحوّل أو خطر الانهيار الناجم عن تبدّل الحكّام، ويضمن استمراريّة مهام الحوكمة في إطار مؤسّسيّ وبنيويّ يتجاوز الأفراد. ومن الواضح أنّ هذا التأكيد لا يعني إنكار تأثير شخصيّة الحاكم وحُسن تدبيره في لحظات اتّخاذ القرار، غير أنّ الثقل الرئيس يظلّ منصبًّا على متانة المؤسّسة واستقرارها.

إنّ وظيفة إيجاد المخارج في الانسدادات القانونيّة والتنفيذيّة، تتمثّل في معالجة الأوضاع التي تعجز فيها السلطات الثلاث أو البُنى الاعتياديّة للحكومة عن تجاوز أزمة أو قضيّة ما بسبب القيود القانونيّة، أو الخلافات المؤسسيّة، أو الثغرات التشريعيّة والتنظيميّة. في مثل هذه الظروف، يمكن لمؤسسة ولاية الفقيه، بالاعتماد على مرونتها الذاتيّة ومع تجنّب الخوض في التفاصيل التنفيذيّة اليوميّة، أن تحلّ العُقَد وتمهّد سبيل حركة النظام. وهذه الوظيفة لا تعني تجاهل القانون، بل هي تجاوز للجمود القانوني من أجل صيانة أصل النظام والثورة.

وأمّا وظيفة التنوير وتوجيه الرأي العام في أجواء الفتن والأزمات، فتتمثّل في قدرة هذه المؤسّسة على تبيين حدود الحق والباطل في الظروف التي تُوقع فيها التيّارات الاجتماعيّة والسياسيّة المختلفة المجتمع في حيرة والتباس عبر شعاراتها وادّعاءاتها المتضاربة. ففي مثل هذه الأجواء، يرسم

http://ipt.isca.ac.ir
Publisher: Islamic Sciences and Culture Academy

الوليّ الفقيه من خلال تصريحاته الصادرة في الوقت المناسب وتوجيهاته الهادية، الإطار الصحيح لفهم الأحداث وتحليلها، بما يحول دون انحراف الرأي العامّ. وتتجذّر هذه الوظيفة في المسؤوليّة الجسيمة الملقاة على عاتق القيادة في صيانة أهداف الثورة والحيلولة دون تحريفها.

أمّا وظيفة خلق الوحدة القائمة على المودّة بين مختلف الفئات والأذواق والاتّجاهات الاجتماعيّة، فإنّها تتحقّق بلغة المودّة والتسامح، لا بالإكراه والإجبار. فمؤسسة ولاية الفقيه، من خلال التجنّب الذكي للخوض في التفاصيل المثيرة للخلاف، والتركيز على المبادئ المشتركة المتّفق عليها، تستطيع أن تحوّل تعدّد الأذواق إلى فرصة للحيويّة، وأن تمنع تحوّل التنوع إلى خلاف. وهذه الوحدة لا تعني أبدًا نفي أشكال التنوّع المشروعة أبدًا التنوّعات المشروعة، بل هي تعايش سلمي للاختلافات في ظلّ تماسك النظام.

وأمّا وظيفة القيادة القِيَميّة للمجتمع نحو الكمال والسعادة والقيم السامية للثورة الإسلاميّة، فترتبط بالغائيّة للنظام الإسلامي. فمن وجهة نظر آية الله الخامنئيﷺ، تضطلع مؤسّسة ولاية الفقيه بمهمّة الحفاظ على مسار الحركة الجماعيّة نحو القرب الإلهيّ وتحقيق المُثُل العليا للثورة الإسلاميّة.

وعليه، فإنّ ولاية الفقيه من منظور آية الله الخامنئيﷺ ليست مجرّد مفهوم قانونيّ أو مؤسسة رقابيّة وسلبيّة، بل هي الروح والحياة التي تُنفخ في جسد المجتمع الإسلامي. إنّ المجتمع الولائيّ، في ضوء الوظائف الأربع المذكورة ومع التأكيد على طابعها المؤسّسيّ والمتجاوز للأشخاص، يمكنه أن يتحرّر من الانسدادات، وأن يهتدي إلى سبيله في الفتن، وأن يحوّل التفرقة إلى وحدة، وأن يمضي في نهاية المطاف نحو الكمال والسعادة. وتُظهر هذه الدراسة أنّ فاعليّة هذه المؤسّسة مرهونة باستمرار وظائفها المؤسّسيّة الراسخة، وبالابتعاد عن شخصنة السلطة، وبالحفاظ على المرونة في إطار المبادئ الثابتة.

الكلمات المفتاحيّة

مؤسّسة ولاية الفقيه، آية الله الخامنئيﷺ، الوظائف، إيجاد المخارج، المرونة.

المقدّمة

يُعدّ طرح موضوع ولاية الفقيه وتبيين وظائفها في نظام الجمهوريّة الإسلاميّة الإيرانيّة إحدى أشدّ المسائل النظريّة والعمليّة ضرورةً في حقل الفكر السياسيّ الشيعيّ. وقد أكّد الإمام الخميني في هذا الصدد أنّ ولاية الفقيه من الموضوعات التي يكفي تصوّرها للتصديق بها ولا تحتاج إلى كثير برهان؛ فكلّ من أدرك عقائد الإسلام وأحكامه ولو بشكل مجمل، متى ما بلغ ولاية الفقيه وتصوّرها، صدّق بها على الفور وعدّها من البديهيّات (خمینی، ١٣٨٤ش، ص٣). ومن بين الكمّ الهائل من الآراء والكتابات التي طُرحت في هذا المجال، تحتلّ رؤية آية الله الخامنئي مكانةً خاصةً؛ إذ إنّ سماحته لم يتناول مسألة الولاية بوصفه فقيهًا ومنظّرًا فحسب، بل من موقعه كمتصدٍّ فعلي لهذا المنصب، ومن صميم الجهاز التنفيذي والإداري للنظام. فعلى حدّ تعبيره، تُعدّ ولاية الفقيه، في استمرارها لمسيرة الإمامة، العمود الفقري لنظام الجمهوريّة الإسلاميّة (خامنه‌ای، ١٣٧٦/٠٩/٠٥ش) وقد كانت على مرّ التاريخ محطّ اهتمام الفقهاء والمفكّرين الشيعة. «إنّ ولاية الفقيه تعني حاكميّة المجتهد الجامع للشرائط في عصر الغيبة، وهي شعبة من ولاية الأئمّة الأطهار التي هي نفسها ولاية رسول الله» (خامنه‌ای، ١٣٧٨ش، ج٣، ص ٨٩)؛ وعليه، فإنّ تصريحات سماحته تكتسي طابع الخبرة العمليّة والاستراتيجيّة والتنفيذيّة، ويمكنها أن تقدّم صورة واضحة عن ولاية الفقيه ووظائفها على أرض الواقع.

ففي هذا الفكر، تكون ولاية الفقيه هي حكومة علماء الدين في المجتمع الإسلامي؛ إذ يحكم العقل بأنّ الأجدر بتطبيق الأحكام الإلهيّة في المجتمع هم العارفون بالدين. فالمجتمع الذي يُراد أن تُدار شؤونه وفق القوانين والأحكام الإسلامية، لا بدّ أن يكون من يديره ويتولّى أمره عالمًا بتلك القوانين والأحكام.

إنّ ما يبدو من النظرة الأولى إلى رؤية سماحته هو التأكيد على أنّ ولاية

الفقيه ليست مجرّد مفهوم قانونيّ أو مؤسسة رقابيّة، بل هي الروح والحياة التي تُنفخ في جسد المجتمع الإسلامي. وبناءً على ذلك، فإنّ السؤال الرئيس لهذا البحث هو: ما هي الوظائف السياسيّة-الاجتماعيّة لولاية الفقيه في النظام الإسلامي من منظور آية الله الخامنئي؟ والفرضيّة التي يؤكّد عليها البحث هي أنّه يمكن، من منظور سماحته، تحديد أربع وظائف أساسيّة على الأقل لولاية الفقيه في المجال السياسيّ-الاجتماعيّ، وهي: حلّ المعضلات وإيجاد المخارج في الانسدادات القانونيّة، والتنوير في أجواء الفتن، وخلق الوحدة القائمة على المودّة بين الفئات السياسيّة والاجتماعيّة، وقيادة المجتمع نحو السعادة والتوجيه القِيَمي للثورة. فالمجتمع الولائيّ يمكنه، في ضوء هذه الوظائف، أن يتحرّر من الانسدادات. إنّ المنهج المتّبع في هذه الدراسة هو المنهج الوصفيّ-التحليليّ، ويعتمد على المعطيات المستقاة من مجموع مؤلّفات آية الله الخامنئيّ وخطاباته المتعلّقة بولاية الفقيه. وقد جرى تحليل هذه المعطيات وفق مقاربة نوعيّة قائمة على تحليل المضمون الموضوعيّ، مع السعي إلى استنباط الوظائف المشار إليها وصياغتها انطلاقًا من نصوص كلماته نفسها، من دون إخضاعها لافتراضات خارجيّة أو أطر تفسيريّة مسبقة.

١. تبيين المفاهيم

يُعدّ مصطلح ولاية الفقيه من المصطلحات العامّة التي تشتمل على مباحث وقراءات وتفسيرات متعدّدة في مجالات الإفتاء والقضاء والزعامة السياسيّة. والأصل اللغويّ لكلمة الوليّ يدلّ على القرب والدنوّ (ابن فارس، ١٤٠٤هـ، ج٦، ص ١٤١). وينقل بحر العلوم في كتاب «بلغة الفقيه» أنّ الولاية تأتي بمعاني الملكيّة، والربوبيّة، والنصرة والمعونة. وقد ورد هذا المعنى أيضًا في القرآن الكريم في قوله تعالى: «هُنالِكَ الْوَلايَةُ لِلّهِ الْحَقِّ» (الكهف، ٤٤). أمّا إذا استُعملت بكسر الواو،

فإنّها تدلّ على الإمارة والسلطان. وفي الاصطلاح، تُطلق الولاية على السلطنة والحاكميّة على الغير، سواء أكانت عقليّة أم شرعيّة، ومتعلّقة بالنفس أم بالمال أم بهما معًا (بحر العلوم، ١٤٠٣هـ، ج٣، ص ٢١٢). أمّا الولاية في اصطلاح الفقه السياسيّ، فتعني الرعاية والزعامة السياسيّة. وبعبارة أخرى، «يتولّى أمر الحكومة في عصر الغيبة الأفراد الذين يتمتّعون بكفاءة العلم والعدل والكفاية السياسيّة، وهو ما يُعبّر عنه بـ «ولاية الفقيه» (راجع: طاهرى خرم آبادى، ١٣٩٠ش، ص ٢٤٥). بناءً على ذلك، كلّما دار الحديث عن ولاية الفقيه، كان المقصود هو تولّي زمام الأمور والنهوض بعبء الحكومة في عصر الغيبة، الأمر الذي أُنيطَ بالفقيه الجامع للشرائط.

ويرى سماحة القائد الشهيد أنّ الولاية في القرآن، في معناها الاصطلاحيّ الأوّل تعني الترابط والتكتّل في جبهة واحدة والاتّصال الوثيق بين جماعة من الناس يجمعهم فكر واحد ويسعون إلى هدف واحد، ويسيرون في طريق واحد، ويبذلون الجهد من أجل غاية واحدة، ويتبنّون فكرًا وعقيدةً واحدة. ومن ثمّ ينبغي لأفراد هذه الجبهة أن يزدادوا ترابطًا وتماسكًا فيما بينهم، وأن ينأوا بأنفسهم عن الجبهات والأقطاب والاتّجاهات الأخرى، كي لا يذوبوا فيها أو يفقدوا هويّتهم وكيانهم. وهذا هو معنى الولاية في القرآن الكريم (خامنه‌اى، ١٣٧٠ش، ص ١٥). ويؤكّد سماحته في موضع آخر أنّ معنى الولاية في النظام السياسيّ للإسلام، هو أن يكون على رأس السلطة شخصٌ وأن تقوم بينه وبين الذين يتولّى أمرهم، وكذلك فيما بينهم، علاقة قائمة على الارتباط والاتّصال والتلاحم، بحيث تغدو رابطةً لا تقبل الانفصام. وهذا المعنى يبيّن الفلسفة السياسيّة للإسلام في مسألة الحاكميّة (السيادة). فكلّ حكومة لا تتّصف بمثل هذه الميزة ليست بولاية، وكذلك لو افتُرض أنّ على رأس السلطة أفرادًا لا صلة لهم بالناس، فإنّ مثل هذه الحكومة لن تكون مصداقًا للولاية (راجع: خامنه‌اى،

٠٦/٠٢/١٣٧٦ش). كما يبيّن أنّ للولاية معنى عامًّا، وهو التلاحم والامتزاج والارتباط الوثيق بين شيئين أو شخصين، بحيث يتعذّر الفصل بينهما، فإذا بلغ هذا الارتباط غايته قيل إنّ بينهما ولاية. فأنا وأنتم بيننا ولاية، أي إنّنا مترابطون أمّا معناها الخاصّ، فهو الارتباط العميق بين أفراد المجتمع وقائدهم وإمامهم، ولا سيّما في الشؤون التنفيذيّة والإداريّة (خامنه‌ای، ١٣٦٩ش، ص ١٧).

ويعرّف الفقه الإسلاميّ بأنّه «منظومة القوانين المنظّمة لحياة الناس» (خامنه‌ای، ٢٦/ ٠٩/ ١٣٨٢ش)، ثمّ يوضّح أنّ مصطلح ولاية الفقيه مركّب من كلمتين: الولاية بمعنى الرعاية والإدارة، والفقيه بمعنى العالم بالدين؛ ومن ثمّ فإنّ ولاية الفقيه تعني إدارة المجتمع ورعاية شؤونه من قبل الفقيه العارف بأحكام الدين (خامنه‌ای، ٢٠/ ٠٤/ ١٣٦٩ش). ويؤكّد سماحته، في بيانه لحقيقة ولاية الفقيه، على العلاقة القائمة على المودّة، ويرى أنّ حقيقة ولاية الفقيه تتمثّل في إيجاد ملايين العلاقات الدينيّة بين قلوب الناس ومحور النظام ومركزه، وأنّ القضيّة لا تتعلّق بشخص بعينه، وإنّما بالهويّة والمعنى والشخصيّة التي يجسّدها هذا الموقع (خامنه‌ای، ١٣٧٨ش، ج٣، ص ٨٤). كما يصرّح بقوله: «ولا نرى الالتزام بولاية الفقيه قابلًا للفصل عن الالتزام بالإسلام وبولاية الأئمّة المعصومين عليهم السلام» (خامنه‌ای، ١٤٠١ش، ص ٢٢).

وفيما يتعلّق بالفقيه الحاكم، يجب الالتفات إلى أنّ المجتمع الإسلامي لا بدّ له من قائد ليحفظ الأمّة الإسلاميّة من شرّ أعداء المسلمين، ويقيم العدل فيه، ويمنع تعدّي الأقوياء على الضعفاء. فإذا تولّى حاكم المسلمين مسؤوليّة القيادة الخطيرة وفقًا للموازين الشرعيّة، وجب عليه أن يتّخذ، كلّما اقتضت الضرورة، القرارات المناسبة المستندة إلى الفقه الإسلاميّ، وأن يصدر الأوامر اللازمة لإدارة المجتمع (خامنه‌ای، ١٤٠١ش، ص ١٧٣). وبناءً على ذلك، يمكن القول إنّ ولاية الفقيه، من منظور آية الله الخامنئيّ رحمه الله، هي رعاية المجتمع وإدارة شؤونه من

قبل الفقيه العالم بالدين، على أساس الترابط العاطفي لا ينفصم بين الناس والوليّ.

٢. الإطار النظريّ

من أجل تحليل الوظائف السياسيّة-الاجتماعيّة لولاية الفقيه من منظور آية الله الخامنئي، لا بدّ أوّلًا من الإجابة عن هذا السؤال: كيف يفهم سماحته مفهوم الولاية؟ وما طبيعة العلاقة التي يقيمها بين هذا المفهوم والمجتمع؟ وفقًا لتصريحات سماحته، لا يمكن تعريف الولاية بأنّها مجرّد مؤسسة قانونيّة أو منصب حكوميّ إلى جانب السلطات الأخرى. ففي إطاره الفكري، للولاية دور أنطولوجي في الحياة الاجتماعيّة، فالولاية هي روح المجتمع. إنّ نسبة الولاية إلى المجتمع كنسبة الروح إلى الجسد، فالمجتمع من دون ولاية يُصاب باختلال في وظائفه. وترجع هذه الرؤية إلى تصوّر خاصّ لنظريّة الاعتباريّات، أو للفلسفة الاجتماعيّة، يقوم على أنّ النظام الاجتماعيّ ليس أمرًا اعتباريًّا محضًا أو وليد المصالح الفرديّة، بل يحتاج إلى قوّة معنويّة مركزيّة توحّد جميع أجزائه وتربط بينها. وفي هذا الإطار، تمثّل ولاية الفقيه تلك القوّة الرابطة والمنسّقة التي تحفظ تماسك المجتمع وانسجامه (راجع: خامنه‌ای، ٢٧/ ٠١/ ١٣٧٧ش).

من جهة أخرى، يميّز سماحته تمييزًا جوهريًّا بين الولاية المطلقة والاستبداد، وخلافًا لبعض القراءات السطحيّة، لا يرى أنّ الولاية المطلقة تعني نفي القانون والاستبداد بالرأي. ففي منظومته الفكريّة، يشير الإطلاق إلى مرونة مؤسسة القيادة للخروج من الانسدادات الزمانيّة والمكانيّة، لا إلى السلطة المطلقة غير المقيّدة. وعليه، فإنّ العلاقة بين الولاية والقانون علاقة مزدوجة: فمن ناحية، يخضع الوليّ الفقيه للقانون كجميع المسؤولين (خامنه‌ای، ١٧/ ٠٦/ ١٣٩٠ش) ومن ناحية أخرى، في الظروف الخاصة التي يعجز فيها القانون العاديّ عن معالجة

معضلة ما، نتدخّل القيادة بوصفها مرجعًا لإيجاد المخارج لتأذن بتجاوز بعض القيود القانونيّة بما يحفظ مصالح النظام.

وإجمالًا، يمكن القول إنّ تحليل وظائف ولاية الفقيه من منظور آية الله الخامنئي، وفقًا للمنهجيّة السياسيّة-الاجتماعيّة، يقوم على ثلاثة مرتكزات أساسيّة مترابطة:

١. الولاية بوصفها روح المجتمع والتلاحم القائم على المودّة بين الناس والقائد (راجع: خامنه‌ای، ١٣٧٨ش، ص ٣١). فالولاية في هذه الرؤية ليست مؤسسة تعاقديّة، بل هي القوّة الحيويّة والديناميكيّة التي تبعث الحياة في المجتمع؛ إذ إنّ غيابها يؤدّي إلى هدر الطاقات والإمكانات، أو توجيهها نحو مسارات الهدم والانحراف.

٢. التمييز بين الولاية المطلقة والاستبداد؛ فالإطلاق بوصفه مرونة استراتيجيّة (راجع: خامنه‌ای، ١٧/٠٦/١٣٩٠ش)، فالولاية المطلقة لا تعني التفرّد بالرأي أو التصرّف وفق الأهواء، وإنّما تعبّر عن قدرة النظام على تجاوز المآزق القانونيّة في الظروف الطارئة، من دون الخروج عن إطار العدالة والعقلانيّة.

٣. الإيمان بتعدّد وظائف ولاية الفقيه وتعدّد مستوياتها في النظام الإسلاميّ.

ويمكن القول إنّ أبرز هذه الوظائف تتمثّل في حلّ المشكلات وإيجاد المخارج، والتنوير (راجع: خامنه‌ای، ٢٦/٠٩/١٣٨٢ش) وخلق الوحدة القائمة على المودّة، والقيادة والتوجيه. و تكتسب هذه المبادئ معنىً منهجيًا ومتماسكًا، وتُبيّن كيف أنّ الولاية على الصعيد العمليّ تنقل المجتمع من حالة الجمود والانحراف إلى الحيويّة والسموّ. ويتيح هذا الإطار فهم الوظائف التي طرحها سماحته وتحليلها ضمن نسق دلاليّ متماسك، بدلًا من النظر إليها بوصفها قائمةً متفرّقة من الوظائف.

ومن النقاط المهمّة الأخرى، التأكيد في هذه الدراسة على الوظيفة المؤسسيّة

لولاية الفقيه. ويُطلق هذا المصطلح على الأدوار والمهام التي يعاد إنتاجها والتي لا تتوقّف على الحياة الشخصيّة للوليّ الفقيه أو حالته النفسيّة. فبقاء هذه المؤسّسة، ومشروعيّتها، وفاعليّتها، رهين بترسيخ وظائفها المؤسّسيّة، لا بالشخصيّة الكاريزميّة أو الخصائص الفرديّة لمن يتولّى موقع الولاية. ومن شأن هذا المنهج أن يجعل النظام منيعًا أمام الجمود أو الانهيار الناجم عن تبدّل الحاكم، ويضمن استمراريّة وظائف الحكومة ضمن إطار مؤسّسيّ يتجاوز الأشخاص. ويأتي هذا المفهوم في مقابل الوظيفة الشخصيّة، التي تُطلق على الأفعال والتفاعلات القائمة على الذوق الشخصي، أو العلاقات العائليّة، أو السجايا الفرديّة للفقيه، والتي تتبدّل مع تبدّل الشخص، وإن كان هذا لا يعني أنّ شخص الحاكم لا تأثير له في هذه الوظائف.

٣. الوظائف السياسيّة - الاجتماعيّة لولاية الفقيه في رؤية آية الله الخامنئي

يُقصد بمصطلح الصلاحيات، مجموعةُ القدرات والأذونات القانونية التي تُمنح لمسؤول ما، والتي تُحدّد طبيعة الأعمال التي يجوز له القيام بها. أمّا الوظائف، فهي غالبًا النتائج والآثار الموضوعيّة المترتّبة على ممارسة تلك الصلاحيّات داخل النظام السياسيّ. وبعبارة أخرى، فإنّ الصلاحيّات تتعلّق بالسلطة القانونيّة، في حين تتعلّق الوظائف بالمخرجات والإنجازات التي تتحقّق من خلال ممارستها. فالوظائف تبيّن الحاجة التي يلبّيها وجود أحد مكوّنات النظام أو نشاطه، كما تكشف عن الأهداف والنتائج التي يحقّقها في إطار النظام السياسيّ برمّته. ويعبّر روبرت ميرتون[1] عن ذلك بقوله إنّ الوظائف هي «النتائج الملحوظة التي تسهم في تكيّف النظام السياسيّ (Merton, 2017, p. 37). وانطلاقًا من هذا الفهم، تُبحث

1. Robert Merton.

الوظائف السياسيّة والاجتماعيّة لولاية الفقيه في هذه الدراسة.

من وجهة نظر القائد الشهيد، يُعدّ الوليّ الفقيه محور التنسيق بين السلطات في النظام الإسلامي. يقول سماحته إنّ المجتمع الذي تسوده الولاية هو كمثل جسد لا روح فيه ثمّ نُفخت فيه الروح. ويقول، في هذا السياق، إنّ الإنسان قد يتصوّر جسدًا ميّتًا أعضاؤه سليمة، إلّا أنّها لا تؤدّي وظائفها؛ فله دماغ ولكنّه لا يفكّر، وله عروق ودم ولكنّه لا يجري فيها، فإذا حلّت فيه الحياة تبدّل كلّ شيء؛ إذ يبدأ الدماغ بإصدار الأوامر، ويجري الدم في العروق، وتنتشر القوّة في أنحاء الجسد، فيغدو حيًّا متحرّكًا، يسير، ويدفع العدوّ، ويجذب الصديق، ويُعمِر نفسه. بحيث يُستبدَل الجسد بالمجتمع، وتُستبدَل الروح بالولاية. فالمجتمع الذي يفتقد الولاية تضيع طاقاته و مواهبه، أو تُسخّر في الإضرار بالإنسان نفسه؛ إذ يمتلك العقل، لكنّه يفكّر في الفساد والقتل والاستغلال، ويمتلك العين، لكنّه لا يبصر الحقّ، ويمتلك الأذن، لكنّه لا يصغي إلى كلمة الحقّ. وفي مثل هذا المجتمع تنطفئ مصابيح الهداية؛ فالمشاعل التي أوقدها رسول الله ﷺ خبَت عندما غابت عنها الولاية، حتّى انتهى الأمر إلى عصر معاوية ويزيد (راجع: خامنه‌ای، ۱۳۷۰ش، ص ۱۵). وعلى هذا الأساس، تمثّل الولاية، في منظور آية الله الخامنئي، مفتاح الانتقال من التفرّق والضياع إلى حياة جماعيّة واعية وهادفة. والتحقّق الموضوعيّ (المتجسّد) لهذه الولاية في روح وعمل جماعة منسجمة هو الضامن الوحيد لأداء رسالتها الباعثة على الحياة. ومن منظور آية الله الخامنئي، فإنّ الوظائف السياسيّة والاجتماعيّة لولاية الفقيه، وتحقيق الوحدة الداخليّة المتماسكة التي لا تتزعزع، وصون المجتمع من الذوبان في التيّارات المناوئة، من المرتكزات الأساسيّة التي ينبغي مراعاتها عند تحليل وظائف الولاية في المجتمع الإسلاميّ.

٣-١. وظيفة إيجاد المخارج

تمارس ولاية الفقيه، من خلال وظيفتها في إيجاد المخارج وقدرتها على تحقيق المرونة وكسر الجمود في النظام القانونيّ، دور المرجع في معالجة الأزمات عند مواجهة أوضاع تعجز فيها القوانين العاديّة والمؤسّسات المتعارفة عن تقديم الحلول، فتجيز تجاوزًا مؤقّتًا لبعض القيود القانونيّة بما يحول دون تعرّض النظام لأضرار محقّقة. ولا يعني هذا الدور إهمال القانون أو تعطيله، وإنّما يعبّر عن مرونة ذكيّة تمارس في إطار الدستور وأحكامه.

٣-١-١. إيجاد المخارج القائم على المرونة

في المنظومة الفكريّة لآية الله الخامنئيﷺ، لا تُعدّ ولاية الفقيه مجرّد مؤسسة رقابيّة، بل هي قوّة محرّكة استراتيجيّة في المجالات الكبرى للبلد. وخلافًا للتصوّر السائد، فإنّ وظيفة إيجاد المخارج في هذا السياق، لا تقتصر على إزالة العقبات الجزئيّة واليوميّة، وإنّما تعني فتح المسارات التي أُغلقت أمام مسيرة التقدّم الحضاريّ، ومعالجة الانسدادات السياسيّة والأمنيّة على المستويين الوطنيّ وفوق الوطنيّ. ومن وجهة نظر سماحته، يمكن للولي الفقيه، باستخدام صلاحيّاته الحكوميّة واعتمادًا على الفطنة السياسيّة، أن يحلّ العُقَد المستعصية التي تعترض سبيل تحقيق أهداف الثورة الإسلاميّة، وأن يفتح آفاقًا جديدة أمام الأمّة الإسلاميّة. وفي هذا السياق يقول: «إنّ جانبًا مهمًّا من وصف الإطلاق الذي أضافه الإمامﷺ إلى ولاية الفقيه يرتبط بالمرونة. فلا بدّ أن يمتلك جهاز الولاية القدرة على التقدّم المستمرّ، وعلى تطوير نفسه بصورة دائمة. وليس معنى ذلك أن يفعل الفقيه ما يحلو له، وإنّما المقصود أنّ لدى القيّم الرئيس على النظام قدرًا من المرونة، يمكّنه، عند الضرورة، من تصحيح المسار وإصلاحه، وترميم بنية النظام (راجع: خامنه‌ای، ١٧/ ٠٦/ ١٣٩٠ش)؛ وعليه، فإنّ الولاية المطلقة للفقيه لا تعني

الصلاحيّة غير المشروطة لممارسة ما يشاء من تصرّفات، وإنّما تعبّر عن المرونة الاستراتيجيّة التي تتمتّع بها مؤسّسة الولاية في في مسار الإصلاح والترميم المستمرّين. ومن ثمّ، فإنّ هذه الصلاحيّة تمثّل أداةً لمعالجة الأزمات وتصحيح الانحرافات عند الضرورة، لا ترخيصًا لاتّخاذ قرارات قائمة على الأذواق. وفي هذه الرؤية، تتحوّل ولاية الفقيه إلى محرّك دافع نحو التغيير وتقدّم النظام، دون الخروج عن إطار الشريعة، والسيادة الشعبيّة، والمصلحة العامّة.

٣-١-٢. كسر الجمود في النظام القانوني

لقد كان الفهم الصحيح لمفهوم ولاية الفقيه دائمًا أحد الهواجس الأساسيّة للمفكّرين السياسيين والقانونيّين في نظام الجمهوريّة الإسلاميّة. وللأسف، فإنّ القراءات السطحيّة وذات الأغراض أحيانًا، لهذا المصطلح قد رسمت صورة غير صحيحة لحدود صلاحيّات القيادة في الوعي العامّ. وقد تصدّى القائد الشهيد بنفسه لهذا الفهم الخاطئ، فأزال هذا الالتباس، وبيّن المكانة الحقيقيّة للقانون، ودور ولاية الفقيه في إيجاد المخارج عند الحالات الخاصّة. وفي هذا الصدد يقول: يتخيّل البعض أنّ معنى الولاية المطلقة للفقيه الواردة في الدستور هو أنّ القيادة تتمتّع بسلطة مطلقة، وأنّها تفعل كلّ ما تشاء. وليس هذا هو معنى الولاية المطلقة. فعلى القيادة أن تلتزم القوانين التزامًا دقيقًا، وأن تحترمها احترامًا كاملًا. غير أنّ المسؤولين قد يواجهون، في بعض الحالات، مشكلات إذا أرادوا تطبيق القانون النافذ بحذافيره. وهنا فتح الدستور بابًا للحلّ، فجعل القيادة المرجع المختصّ في مثل هذه الحالات. وقد كان الأمر كذلك في عهد الإمام الخمينيّ؛ إذ كنت، إبّان رئاستي للجمهوريّة، أكتب إليه عند مواجهة مثل هذه المعضلات، فكان يمنح الإذن اللازم. وبعد رحيل الإمام، دأبت الحكومات كذلك على مخاطبة القيادة عندما تواجه ضيقًا في تطبيق بعض أحكام القانون،

طالبةً الإذن بتجاوزها مؤقّتًا. فتقوم القيادة بدراسة الموضوع بعناية، فإذا ثبتت الضرورة أذنت بذلك. أمّا إذا تعلّق الأمر بمعضلة وطنيّة كبرى، فإنّها تُحال إلى مجمع تشخيص مصلحة النظام. وهذا هو المقصود من الولاية المطلقة، وإلّا فإنّ القائد، ورئيس الجمهوريّة، والوزراء، وأعضاء مجلس الشورى، جميعهم خاضعون للقانون وملزمون بالامتثال له (خامنه‌ای، ٢٦/ ٠٩/ ١٣٨٢ش).

وعليه، فإنّ ولاية الفقيه المطلقة لا تعني السيادة (الحاكميّة) الشخصيّة غير المقيّدة، بل هي تعبِّر عن مرجعيّة تضطلع بوظيفة إيجاد المخارج داخل النظام القانونيّ. فقد يعتبر قادة النظام أنفسهم ملتزمين بالخضوع للقوانين، لكنّهم في المضائق التنفيذيّة الحادّة التي تعجز فيها جميع المؤسّسات عن إيجاد الحلول، يأذنون بتجاوز مؤقّت لبعض القيود القانونيّة. وهذه الصلاحيّة الاستثنائيّة هي حلّ عقلائيّ يحول دون وصول النظام إلى طريق مسدود، كما تُحال القضايا الأكثر أهمّيّة إلى مجمع تشخيص مصلحة النظام. وبالمجمل، فإنّ هذه الوظيفة هي تجسيدٌ للمرونة الذكيّة في إطار القانون، لا للاستبداد.

٣-٢. وظيفة التنوير

لقد هيّأت الثورة الإسلاميّة، بقيادة الوليّ الفقيه، نفسها لتجاوز العواصف الإعلاميّة العاتية والفتن المتلبّدة بالغموض. فعندما يسعى العدوّ، عبر استثمارات إعلاميّة واسعة، إلى زعزعة ثقة الشعب بالحكومات وإشاعة التشاؤم العام، تتجلّى وظيفة التنوير التي يضطلع بها الوليّ الفقيه بوصفه محورًا للمجتمع الإسلامي. وكذلك في اللحظات التي تتلبّد بغبار الفتنة، يتمثّل دور القيادة في فضح المؤامرة وتمهيد السبيل أمام المجتمع لتمييز واجبه.

يقول آية الله الخامنئي في هذا الصدد: «حيثما تعمل دعايات العدوّ على إثارة تشاؤم الناس تجاه الحكومات، هنا يأتي دور القيادة لتبيين الحقيقة للناس،

وكشف مؤامرة العدوّ» (خامنه‌ای، ۲۷/ ۰۱/ ۱۳۷۷ش). ومن جهة أخرى، فإنّ دور الوليّ الفقيه في المجتمع الإسلامي، لا سيّما حينما تتلبّد الآفاق بالضّباب ويغشى غبار الفتنة المجتمع ويصعب تمييز الحق من الباطل، هو التنوير وتحديد معالم المسار (خامنه‌ای، ۱۹/ ۱۰/ ۱۳۹۲ش). ويرى سماحته أنّ أخطر الأحداث هي الفتن، لأنّها وقائع يلفّها الغموض، وتختلط فيها الحدود بين الصديق والعدوّ، ولا سبيل إلى إخمادها إلّا بالتنوير وكشف الحقائق (خامنه‌ای، ۱۳۷۸ش، ج۳، ص۱). ومن هذا المنطلق، يعدّ الإمام الخميني مثالًا كاملًا في الإدراك الشامل للأحداث، والنموذج الأبرز للتنوير في الظروف المعقّدة. وفي هذا السياق، يقول سماحة القائد الشهيد: «إنّ الشعوب في مواجهة الحوادث على نوعين. فبعضها يذوق مرارة المحن والاضطهاد، لكنّه يعجز عن تقديم تحليل صحيح أو رسم مسار مناسب للمواجهة. أمّا الشعوب التي تحظى بقادة أكفاء، فإنّها فضلًا عن تحمّل المشاق، تتّبع أيضًا البصيرة والحلول والمعتقدات المنطقيّة. وقد أنعم الله تعالى على الشعب الإيرانيّ بقيادة الإمام الخميني، الذي بثّ فيه الوعي والبصيرة، وتحمّل بنفسه المشاقّ، ولم يتراجع حتّى أصبحت البصيرة ظاهرة عامّة، فتحوّلت في عامي ۱۳۵۶ و۱۳۵۷هـ.ش إلى حركة شعبيّة شاملة (راجع: خامنه‌ای، ۱۲/ ۰۸/ ۱۳۹٤ش). يجب أن يكون التنوير خاليًا من الاتهام والبهتان وتحديد المصاديق، لكنّه منوّر لأذهان الناس. يخاطب القرآن الكريم اليهود: «لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ» (آل عمران، ۷۱). «إنّ من الإشكالات الكبرى أنّكم تخلطون الحقّ بالباطل وتجعلونه مشتبهًا، وتكتمون الحقّ. يجب بيان الحقيقة؛ هذه هي وظيفتنا» (خامنه‌ای، ۱٤/ ۱۰/ ۱۳۹٤ش). «وفي هذا المسار، لا بدّ من حارس أمين يدلّ على الطريق، وعيون ثاقبة ترى أعماق حركة المجتمع، وأصحاب فكر يوجّهون مسار العمل، وإرادات صلبة تدعم هذه الحركة، حتّى ينشأ ساتر ترابيّ وحصن منيعٌ عصيٌّ على الاختراق في

مواجهة العدوّ» (خامنه‌ای، ۰۳/۲۳/ ۱۳۷۵ش) لذا، من منظور سماحة القائد الشهيد، فإنّ وظيفة التنوير لولاية الفقيه لا تقتصر على تحمّل المشاقّ، وإنّما تتمثّل في تحويل المعاناة إلى بصيرة استراتيجيّة. فالشعب الذي يمتلك قائدًا فاعلًا وكُفُؤًا، يكتسب مع المشقّة الوعي والتحليل والحلول المناسبة. ومن ثمّ، فإنّ التنوير المنبثق عن قيادة النظام الإسلامي لا يكون أبدًا مصحوبًا بالبهتان أو توجيه الاتهامات أو تعيين المصاديق بشكل مغرض، بل هو السعي إلى الحقيقة دون تلويث الأجواء.

٣-٣. خلق الوحدة القائمة على المودّة

تتميّز المجتمعات المعاصرة بتعدّد التوجّهات وتنوّع الميول والاتّجاهات. غير أنّ هذا التعدّد لا يغدو عاملًا مهدِّدًا إلّا حين يتحوّل إلى حالةٍ من الانقسام الاستنزافيّ والتصدّعات الاجتماعيّة. وفي مثل هذه الظروف، تبرز الحاجة إلى وجود محور جامع يقوم على المودّة والتسامح، ويتولّى جمع شمل الجميع وتوحيد صفوفهم. ومن منظور آية الله الخامنئي، تتولّى ولاية الفقيه هذا الدور التوحيديّ. إنّ هذه الوحدة لا تعني نفي التنوّع المشروع، بل تعني التعايش بين الاختلافات في ظلّ وحدة النظام وتماسكه. ويؤكّد سماحته أنّ كلّ تحوّل جوهريّ في ساحة المجتمع والمعرفة، يتجذّر في الداخل والتنسيق الجماعيّ. ومن هنا، فإنّ التضامن في مواجهة التيّارات الفكريّة والعمليّة للعدوّ، ليس خيارًا يمكن الاستغناء عنه، بل هو ضرورة أساسيّة تحول دون ذوبان المجتمع أو انهياره وهنا، تكون المحبّة بدلًا من التشدّد، والتسامح بدلًا من النبذ، والجذب الأقصى بدلًا من الدفع الأقصى (راجع: خامنه‌ای، ۰۳/ ۰۹/ ۱۳۹۵ش)، هي الأدوات الرئيسة لصناعة التماسك.

ويبيّن القائد الشهيد أنّ الفكرة والرؤية الجديدة التي يحملها النبيّ ﷺ بوحي من الله، والتي تبعث الحياة في المجتمع، لا يمكنها أن تنجز مهمّة بناء تلك الحياة إلّا إذا

تحقّقت أوّلًا في فكر جماعة متماسكة وسلوكها العمليّ. وهذه الجماعة، التي تُشكّل جبهةً متماسكةً منيعةً على الاختراق، ينبغي لها أن تُعزّز وحدتها وتماسكها الداخليّ باستمرار، وأن تسعى جاهدة ألّا تذوب أو تتلاشى في خضمّ التيّارات الفكريّة والعمليّة المناوئة.

ويقتضي ذلك اجتناب كلّ أشكال التبعيّة التي تُضعِف جبهة المؤمنين، بل وقطع بعض العلاقات الاعتياديّة معهم عند الضرورة. وهذا التموضع الجبهويّ والاصطفاف الفكريّ والعمليّ هو ما يعبّر عنه القرآن الكريم بمفهوم الولاية أو الموالاة أو التولّي (خامنه‌ای، ۱۳۷٦/۰۲/۰٦ش). إنّ هذا الترسيم الصارم للحدود وقطع التبعيّات التي تُفضي إلى إضعاف جبهة المؤمنين، يُجسّد حقيقة التولّي في المنظور القرآنيّ. فالتاريخ في صدر الإسلام يشهد على أنّ الأمّة الإسلاميّة، في غياب مثل هذه الجبهة المتينة، قد عانت من التشتّت والتيّارات المتخاصمة. كما أنّ نموذج تيّار التشيّع و استمراره في خضمّ عواصف الحكومة الأمويّة يمثّل شاهدًا واضحًا على أنّ بقاء أيّ تيّار فكريّ لا يمكن أن يتحقّق إلّا بالصمود والحفاظ على نقاء حدوده المعرفيّة.

ويشبّه سماحته العالم الإسلاميّ في عهد الدولتين الأمويّة والعبّاسيّة بنهر عظيم تتلاطم فيه تيّارات فكريّة وسياسيّة متعارضة، بينما ظلّ تيّار التشيّع، طوال تلك المرحلة، أشبه بجدول صافٍ حافظ على نقائه، فلم يكتسب لونًا أو طعمًا أو رائحةً من سائر التيّارات. فما هو العامل في بقاء هذا التيّار الشيعيّ؟ إنّه وجود ذلك الوليّ الذي يرسّخ الولاية بين أتباعه، يوثّق عرى الترابط بينهم، ويشيع روح المودّة فيما بينهم، ويحافظ على تماسك الجبهة ووحدتها (راجع: خامنه‌ای، ۱۳۷۵ش، ص ۲۱).

ومن هذا المنطلق، يرى أنّه كلّما حاول الأعداء بثّ الفرقة بين مختلف فئات الشعب واتّجاهاته، تتدخّل القيادة لتكون مصدرًا للألفة وسدًّا منيعًا في وجه الانقسام (خامنه‌ای، ۱۳۷٦/۰۹/۰۵ش). إنّ الولاية، بوصفها عنوانًا للحكومة في

الإسلام ومؤشّر النظام الاجتماعي والسياسي، تحمل مفهومًا دقيقًا وعميقًا، يتمثّل في الارتباط الوثيق، والتلاحم، والتشابك، والتماسك. وهذا المفهوم يوحي بمعاني الوحدة، والتكاتف، والتعاون، والاتّحاد في الهدف والمسار، ووحدة الموقف في مختلف الشؤون السياسيّة والاجتماعيّة. فالولاية تعني الارتباط الوثيق. يقول الله تعالى: «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُم مِّن وَلَايَتِهِم مِّن شَيْءٍ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا» (الأنفال، ٧٢). فالارتباط الوثيق بين أفراد المجتمع الإسلامي لا يكفي فيه الإيمان وحده، بل يتحقق بالهجرة. والولاية، التي هي ظاهرة سياسيّة واجتماعيّة وحاسمة للحياة، إنّما تتحقّق بالسعي والحركة والهجرة والتعاون. ولذلك فإنّ الوليّ، في النظام الإسلاميّ، ليس منفصلًا عن الناس، بل هو جزء من كيانهم الاجتماعيّ (خامنه‌ای، ١٣٧٧ش، ص ١٧).

ويؤكّد سماحته أنّ للحاكم الإسلامي دورًا في خلق الوحدة بين الأمّة الإسلاميّة، ومن الواضح أنّ صيانة هذه الوحدة تستلزم وجود سلطة مركزيّة مهيمنة تكون في الحقيقة تجسيدًا موحَّدًا لجميع العناصر الإيجابيّة والبنّاءة في الإسلام (الإمام والحاكم الإسلامي)، كما يستلزم وجود علاقة عميقة وقويّة تربط جميع أفراد الأمّة بشخص الحاكم والإمام، أي المحور الأساسي للنشاط والحيويّة العامّة للمجتمع، وتجعلهم مرتبطين به» (راجع: خامنه‌ای، ١٣٧٧ش، ص ٥٣). إذن، تتمثّل وظيفة الإمام والحاكم الإسلاميّ في إشاعة الوحدة القائمة على المودّة في إدارة جميع القوى الداخليّة نحو الأهداف المشتركة وتجنّب أيّ نوع من التشتّت. ولا يمكن تحقيق هذه الأمور متزامنة إلّا بوجود الوليّ والحاكم الإسلاميّ. وتمثّل هذه المحوريّة قوّةً اندماجيّةً عميقةً تربط جميع أفراد الأمّة بمركز ثقلٍ واحد، وتوجّه طاقاتهم نحو الأهداف المشتركة.

٣-٤. قيادة المجتمع الإسلاميّ

في المنظومة الفكريّة السياسيّة للإسلام، تتجاوز وظيفة القيادة التي تضطلع بها ولاية الفقيه مجرّد إدارة الشؤون اليوميّة للدولة؛ فهي تمثّل نمطًا من التوجيه الحضاريّ والوجوديّ للأمّة نحو قمم السعادة، وترسيخ القيم الأصيلة للثورة الإسلاميّة. ومن منظور آية الله الخامنئيﷺ، يؤدّي الوليّ الفقيه دور القائد الذي يوجّه الحركة الجماعيّة، ويرسم المسار العامّ للنظام في مواجهة الانحرافات الفكريّة والأخلاقيّة والسياسيّة، ويصون المجتمع من الوقوع في مستنقع النزعة الدنيويّة وفقدان الهويّة. ولا تقوم هذه القيادة على فرض الرأي الشخصيّ، وإنّما تستند إلى هداية واعية تقوم على أساس الشريعة، والعقلانيّة الثوريّة، والمصلحة المستدامة للأمّة الإسلاميّة. ويبدو أنّ هذه الوظيفة يمكن تناولها في محورين رئيسين: القيادة نحو السعادة، والقيادة نحو قيم الثورة الإسلاميّة.

٣-٤-١. القيادة نحو السعادة

من منظور آية الله الخامنئيﷺ، تتمثّل إحدى الوظائف السياسيّة-الاجتماعيّة الأخرى لولاية الفقيه في تهيئة الأرضيّة للارتقاء الروحيّ والمادي بالأمّة نحو السعادة الحقيقيّة. يرى سماحته أنّ الحكومة الدينيّة هي بمثابة منصّة يصعد عليها الناس ليتمكّنوا من التخلّص من دوّامات الظلمات والسير نحو الآفاق المشرقة للكمال. وفي هذه الرؤية، تضطلع ولاية الفقيه بوظيفة القيادة نحو السعادة؛ بمعنى أنّها لا تسير بدلًا من الناس، بل توفّر أرضيّة آمنة وموجّهة لكي يرتقي المجتمع في مسار الشريعة. ويشبّه سماحته الحكومة في النظام الصحيح بمنصّة يصعد عليها الناس ليرتقوا من خلالها إلى مراتب أسمى» (خامنه‌ای، ٢٤/ ٠٥/ ١٣٦٩ش) ويسيروا نحو السعادة. يجب على الحكومة الإسلاميّة أن توفّر الأسباب لحركة المجتمع نحو السعادة. وفي هذا السياق، قال أمير المؤمنينعليه‌السلام: «فَإِنْ أَطَعْتُمُونِي فَإِنِّي حَامِلُكُمْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ عَلَى سَبِيلِ الْجَنَّةِ وَإِنْ كَانَ ذَا مَشَقَّةٍ شَدِيدَةٍ وَمَذَاقَةٍ مَرِيرَةٍ» (نهج

البلاغة، الخطبة ١٥٦).

ويبيّن سماحته أنّ هذا هو الهدف السامي الذي سعى إليه أمير المؤمنين عليه السلام. ويؤدّي القائمون على النظام الإسلاميّ دورهم في ثلاثة مجالات: فكر الناس، وروحهم وقلوبهم، وحياتهم الجماعيّة. وقد يتساءل بعضهم: هل من واجب الحكومة أن تقود الناس إلى الجنّة؟والجواب هو بالإيجاب؛ إنّ الفرق بين الحاكم الإسلاميّ وغيره من الحكّام يكمن في هذه النقطة بالتحديد. يسعى الحاكم الدينيّ إلى أن ينال الناس السعادة الحقيقيّة والأخرويّة. وهذه الوظيفة لا تُؤدّى بالإكراه والإجبار، بل بمعنى تمهيد الطريق، وإزالة العوائق، وتسهيل حركة الإنسان الفطريّة نحو الكمال. لأنّ الفطرة الإنسانيّة بطبيعتها تميل إلى السعادة، ونحن نفتح السبيل فحسب (خامنه‌ای، ٢٣/ ٠٢/ ١٣٩٣ش). ويمكن القول، في نظرة عامّة، إنّ قيادة المجتمع نحو السعادة، من منظور آية الله الخامنئي رحمه الله، مهمّة شاقّة وربّما مريرة، ولكنّها سامية، وهي نفس الهدف الذي كان أمير المؤمنين عليه السلام يسعى إليه. والفارق بين الحاكم الإسلاميّ وغيره من الحكّام يكمن تحديدًا في همّ قيادة المجتمع وتهيئة الأرضيّة لوصول الناس إلى الجنّة والكمال الأخرويّ. ولا يتحقّق ذلك بالقوّة والإكراه، بل بصناعة الظروف المناسبة، ورفع العوائق، وتسهيل الحركة الفطريّة للإنسان.

٣-٤-٢. القيادة نحو قيم الثورة الإسلاميّة

من منظور آية الله الخامنئي رحمه الله، تتمثّل إحدى الوظائف الأساسيّة لولاية الفقيه في المجال السياسيّ-الاجتماعيّ، في القيادة نحو قيم الثورة؛ بمعنى أنّ القيادة، من خلال حراسة الأهداف السامية، تتولّى التوجيه العامّ للنظام، وتحول دون انحراف المجتمع عن مساره القيميّ. ويؤكّد سماحته أنّ القيادة لا تتدخّل في الصلاحيّات التنفيذيّة للمؤسّسات المختلفة إلّا في حالات نادرة، وعندما ترى أنّ

هناك انحرافًا واضحًا يهدّد المسار العامّ. ويقول في هذا الصدد إنّه قد لا يوافق على كثير من القوانين التنظيمية التي يسنّها مجلس الشورى الإسلاميّ، ولكن متى ما صارت قانونًا، فإنّني أعمل بها أنا أيضًا بوصفها قانونًا، ولا أعارضها. وتصدر عن الحكومة إجراءات عديدة لا أوافق عليها، لكن لها مسؤولون اتّخذوا القرار. وإذا كانت تلك القرارات ممّا تشمل القيادة نفسها، فإنّنا نلتزم بها و نعمل بمقتضاها. ولكن حيثما تشعر القيادة أنّ عدم التدخّل أو عدم توجيه التنبيه قد يؤدّي إلى انحرافٍ خطير في المسار العامّ للأمّة، فإنّها تتدخّل وتباشر دورها» (خامنه‌ای، ۲۹/ ۰۶/ ۱۳۸۲ش).

وعليه، فإنّ رؤية آية الله الخامنئي لقيادة ولاية الفقيه ترسم صورة تتجاوز الإدارة الإقليميّة أو مجرّد توفير الأمن. ففي هذه الرؤية، لا يمكن لأيّ نموذج علمانيّ أن يتحمّل مثل هذه الرسالة، ألا وهي تهيئة الأرضيّة للارتقاء الروحيّ والمعنويّ للبشر. وعلى هذا الأساس، فإنّ ولاية الفقيه ليست مؤسّسة سياسيّة مُلحَقة، بل هي الروح السائدة على جميع شؤون النظام الإسلاميّ. ولن تبلغ هذه القيادة غايتها إلّا في ضوء التيسير، وإزالة العقبات، وتحرير الفِطَر الكامنة.

النتيجة

في الإطار النظري المستمَدّ من فكر آية الله الخامنئي، تُعرَّف العلاقة بين المجتمع والولاية بأنّها علاقة الجسد بالروح. فغياب الولاية يُفضي إلى إدخال النظام الاجتماعيّ في حالة من الجمود والعجز عن أداء وظائفه، في حين أنّ حضورها يفعّل جميع الطاقات الكامنة في بنية المجتمع الإسلاميّ ويمنحها الحيويّة والحركة. وتعبّر وظيفة إيجاد المخارج التي تضطلع بها مؤسّسة ولاية الفقيه عن مرونة استراتيجيّة تمكّنها من تصحيح المسار في الحالات التي تعجز فيها القوانين والإجراءات الاعتياديّة عن معالجة الأزمات المستجدّة. فالقيادة في مثل هذه

المواقف، بوصفها مرجعيّة تُصدر الإذن بالتجاوز المؤقّت للقيود، تحول دون تعرّض النظام السياسيّ لأضرار جسيمة لا يمكن تداركها.

أمّا وظيفة التنوير، فإنّها تتجلّى بوضوح في أجواء الفتن والظروف الملتبسة. فالفتنة في هذا التحليل، هي حالة معرفيّة (إبستمولوجيّة) تختلط فيها حدود الحقّ والباطل إلى درجة يعجز معها الإدراك الجمعي عن تمييز المسار الصحيح. وفي مثل هذه الأوضاع، تضطلع ولاية الفقيه بإظهار الحقيقة وكشف المؤامرات وفضحها، من خلال خطاب تنويريّ يبتعد عن الاتّهام والتشهير، ويقتصر على تفسير البنية المعقّدة للأحداث وبيان حقائقها.

أمّا وظيفة خلق الوحدة القائمة على المودّة، فتتجذّر في المعنى الأصيل لمفهوم التولّي. وتشير المعطيات التاريخيّة إلى أنّ تيّار التشيّع، على مرّ القرون المتمادية، ورغم الضغوط والعواصف الفكريّة والسياسيّة، لم يتمكّن من إعادة إنتاج تماسكه الداخلي إلّا بفضل وجود المحور الولائي. وتؤدّي ولاية الفقيه في العصر الحاضر هذا الدور الرابط نفسه، فتخلق تضامناً أفقيًّا بين أفراد المجتمع، وتعزّز تماسكهم وتقاوم المشاريع الهادفة إلى بثّ الفرقة واستنزاف الطاقات الجماعيّة.

أمّا وظيفة القيادة نحو السعادة، فهي التي ترسم الفارق الجوهريّ بين نظام السيادة الدينيّة والأنظمة العلمانيّة؛ فالفرق بين الحاكم الإسلامي وسائر الحكّام يكمن في تعريف الهدف النهائي للحوكمة، إذ لا تنحصر الغاية النهائيّة للحوكمة الإسلاميّة في تحقيق الرفاه المادّي، وإنّما تتمثّل في تهيئة الظروف التي تمكّن الإنسان من الارتقاء الوجوديّ والسير نحو الكمال الأخرويّ. ومن هذا المنطلق، تؤدّي ولاية الفقيه وظيفة التهيئة والتيسير، فتزيل العقبات، وتمهّد الطريق أمام المجتمع لبلوغ غاياته الإنسانيّة والإلهيّة.

وبناءً على ذلك، فإنّ ولاية الفقيه، في المنظومة الفكريّة لآية الله الخامنئي رحمه الله، ليست مؤسّسةً هامشيّة، ولا بنيةً ذات نزعة شموليّة، وإنّما هي المنظومة المركزيّة

المنظِّمة للعلاقات بين مكوّنات النظام الإسلاميّ. فمن خلال تحقيقها للتنسيق البنيويّ، تحول دون تزايد الفوضى في كيان المجتمع، وتوفّر القدرة على حلّ الأزمات المفاجئة، وتحفظ الحدود المعرفيّة للمجتمع الإسلاميّ، وتوجّه مسار النظام نحو غايته المنشودة، أي القرب الإلهي والسعادة الحقيقيّة.

المصادر

* القرآن الكريم

** نهج البلاغة

ابن أبي الحديد، عبد الحميد بن هبه الله. (١٩٦٥م). شرح نهج البلاغة (المحقق: محمد أبوالفضل إبراهيم، الطبعة الثانية). بيروت: دار إحياء التراث العربي.

ابن‌فارس، أحمد. (١٤٠٤هـ). معجم مقاييس اللغة (المحقق: عبدالسلام محمد هارون، ج٦). قم: مكتب الإعلام الإسلامي.

بحرالعلوم، محمد بن محمدتقي. (١٤٠٣هـ). بلغة الفقيه (ج٣، الطبعة الرابعة). طهران: منشورات مكتبة الصادق.

خامنه‌ای، سیدعلی. (١٣٧٨ش). حدیث ولایت: مجموعه رهنمودهای مقام معظم رهبری (ج٣). تهران: سازمان تبلیغات اسلامی. شرکت چاپ و نشر بین‌الملل.

خامنه‌ای، سیدعلی. (١٤٠١ش). أجوبة الاستفتائات (پاسخ به پرسش‌های شرعی). تهران: انتشارات انقلاب اسلامی.

خامنه‌ای، سیدعلی. (١٣٦٩/٠٤/٢٠ش). بیانات در دیدار با مسئولان و کارگزاران نظام جمهوری اسلامی ایران به مناسبت عید سعید غدیر. قابل دسترس در: https://khl.ink/f/2335.

خامنه‌ای، سیدعلی. (١٣٦٩/٥/٢٤ش). سخنرانی در دیدار با مسؤولان بنیاد شهید، جمعی از اساتید و دانشجویان دانشگاه‌ها و اقشار مختلف مردم. قابل دسترس در: https://khl.ink/f/2341.

خامنه‌ای، سیدعلی. (١٣٧٥/٠٣/٢٠ش). بیانات در مراسم صبحگاه لشکر ٢٧ محمد رسول الله صلی الله علیه و آله. قابل دسترس در: https://khl.ink/f/4790.

خامنه‌ای، سیدعلی. (۱۳۷٦/۲/٦ش). بیانات مقام معظم رهبری در دیدار با مسئولان و کارگزاران نظام جمهوری اسلامی ایران به مناسبت عید سعید غدیر. قابل دسترس در: https://khl.ink/f/2834.

خامنه‌ای، سیدعلی. (۱۳۷٦/۰۹/۰۵ش). بیانات در اجتماع بسیجیان سراسر کشور به مناسبت هفته‌ی بسیج. قابل دسترس در: https://khl.ink/f/2860.

خامنه‌ای، سیدعلی. (۱۳۷۷/۰۱/۲۷ش). بیانات در دیدار کارگزاران نظام. قابل دسترس در:https://khl.ink/f/2882 .

خامنه‌ای، سیدعلی. (۱۳۸۲/۰۳/۱٤ش). سخنرانی آیة الله خامنه‌ای در مراسم سالگرد ارتحال امام خمینی. قابل دسترس در: https://khl.ink/f/3180.

خامنه‌ای، سیدعلی. (۱۳۸۲/۰۹/۲٦ش). بیانات در دیدار جمعی از دانشجویان قزوین. قابل دسترس در:https://khl.ink/f/5703 .

خامنه‌ای، سیدعلی. (۱۳۹۰/۰٦/۱۷ش). بیانات در دیدار اعضای مجلس خبرگان. قابل دسترس در: https://khl.ink/f/17269.

خامنه‌ای، سیدعلی. (۱۳۹۲/۱۰/۱۹ش). بیانات در دیدار مردم قم. قابل دسترس در:https://khl.ink/f/24940 .

خامنه‌ای، سید علی. (۱۳۹۳/۰۲/۲۳ش). بیانات در دیدار مردم استان ایلام در سالروز ولادت امیرالمؤمنین علیه السلام. قابل دسترس در: https://khl.ink/f/26388

خامنه‌ای، سیدعلی. (۱۳۹٤/۰۸/۱۲ش). بیانات در دیدار دانش‌آموزان و دانشجویان. قابل دسترس در: https://khl.ink/f/31309.

خامنه‌ای، سیدعلی. (۱۳۹٤/۱۰/۱٤ش). بیانات در دیدار ائمه جمعه سراسر کشور. قابل دسترس در: https://khl.ink/f/31847 .

خامنه‌ای، سیدعلی. (۱۳۹۵/۰۹/۰۳). بیانات در دیدار بسیجیان. قابل دسترس در: https://khl.ink/f/34995.

خامنه‌ای، سیدعلی. (۱۳۷۰ش). ولایت. تهران: مرکز چاپ و نشر سازمان تبلیغات اسلامی.

طاهری خرم‌آبادی، سیدحسن. (۱۳۹۰ش). ولایت و رهبری در اسلام (چاپ دوم). قم: پژوهشگاه علوم و فرهنگ اسلامی.

موسوی خمینی، سیدروح‌الله. (۱۳۸٤ش). ولایت فقیه (چاپ سوم). تهران: موسسه تنظیم و نشر آثار.

Merton, R. K. (2017). *Social theory and social structure*. Rawat Publications.

http://ipt.isca.ac.ir
Publisher: Islamic Sciences and Culture Academy